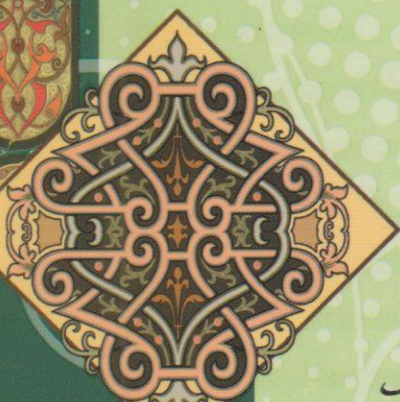


المتقن من الضد

لِحُجَّةِ الْإِسْلَامِ أَبِي حَامِدٍ الْغَزَالِيِّ

٤٥٠-٥٥٠ هـ



اعتنى به
الفقيه إلى غفيرة اللطيف
ضياء الدين إبراهيم عبد اللطيف



المتقن من الضد

لِحُجَّةِ الْإِسْلَامِ أَبِي حَامِدٍ الْغَزَالِيِّ

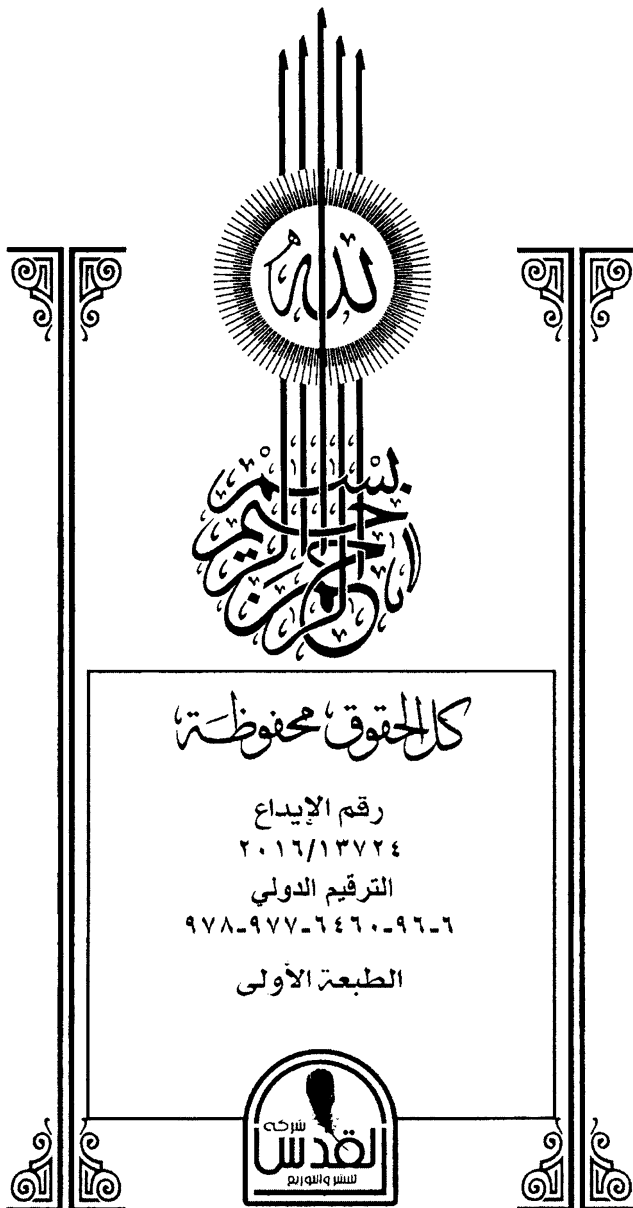
٤٥٠ - ٥٥٠ هـ

اعتنى به

الفقيه إلى غفيرة اللطيف

ضياء الدين إبراهيم عبد اللطيف





الإدارة : ٨ ش جوهر - الدراسة - القاهرة ت: ٢٥٩٣٢٠٥٧ - ٢٥٩٢٩١٥٣
المكتبة : ٩ درب الأتراك - متفرع من الإمام محمد عبده - خلف الجامع الأزهر

مُقْتَرَبَات

الحمد لله الذي رفع قدر العلماء وجعلهم بمنزلة النجوم في السماء، أحده على ما أسبغ من النعماء وأجزل من العطاء وأسبل من الغطاء، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له المتفرد بالعظمة والكبرياء، شهادة موقنة خالصة ما لقي الله بها عبد يوم الجزاء إلا أوجبت له بها الخلود في دار البقاء، وأشهد أن محمدًا عبده ورسوله إلى جميع من يستقل على الغبراء ويستظل بالخضراء صلوات الله عليه وسلامه دائماً مستمراً ما اختلط الظلام بالضياء وما انفلق الإصباح عن غرة النهار وأعلن الداعي النداء، ورضي الله عن الصحابة أجمعين، ورحمة الله ومغفرته للتابعين، وتابعيهم بإحسان إلى يوم الدين.

وبعد:

فهذا هو كتاب: "المنقذ من الضلال"، للشيخ الإمام، العالم العلامة، حجة الإسلام، وبركة الأنام: أبي حامد محمد بن محمد بن الغزالي الطوسي.

نقدمه للقارئ في ثوب جديد في طبعته الأولى، فالحمد لله رب العالمين أن يسر لنا الخير بالوقف على هذا الكتاب.

هذا ونسأل الله العلي العظيم أن ينفع به كل من قرأه واطلع عليه، وأن يثيب مؤلفه ومراجعته وناشره خير الجزاء فهو ولي ذلك والقادر عليه وهو حسبنا ونعم الوكيل.

وكتبه العبد الفقير إلى عفوره اللطيف

ضياء الدين عبد الرحمن بن عبد اللطيف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله، الذي يفتح بحمده كل رسالة ومقالة، والصلاة
على محمد المصطفى، صاحب النبوة والرسالة، وعلى آله وأصحابه
الهادين من الضلالة.

أما بعد:

فقد سألتني أيها الأخ في الدين، أن أثبت إليك غاية العلوم
وأسرارها، وغائلة المذاهب وأغوارها، وأحكي لك ما قاسيته في
استخلاص الحق من بين اضطراب الفرق مع تباين المسالك
والطرق، وما استجرات عليه من الارتفاع عن حضيض التقليد،
إلى يفاع الاستبصار، وما استفدته، أولاً من علم الكلام، وما
اجتويته، ثانياً من طرق أهل التعليم، القاصرين لدرك الحق على
تقليد الإمام وما ازدريته، ثالثاً من طرق التفلسف وما ارتضيته،
آخرًا من طريقة التصوف، وما اتجلى لي في تضاعيف تفتيشي عن
أقاويل الخلق، من لباب الحق، وما صرفني عن نشر العلم ببغداد
مع كثرة الطلبة وما ردّني إلى معاودتي بنيسابور بعد طول المدة،
فابتدرت لإجابتك إلى مطلبك، بعد الوقوف على صدق رغبتك،



وقلت مستعيناً بالله ومتوكلاً عليه، ومستوفقاً منه، وملتجئاً إليه:
اعلموا -أحسن الله تعالى إرشادكم، وألان للحق قيادكم- أن
اختلاف الخلق في الأديان والملل، ثم اختلاف الأمة في المذاهب
على كثرة الفرق، وتباين الطرق، بحر عميق غرق فيه الأكثرون،
وما نجا منه إلا الأقلون، وكل فريق يزعم أنه الناجي، ﴿كُلُّ حِزْبٍ
بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ﴾ [الروم: ٣٢]. وهو الذي وعدنا به سيد المرسلين
صلوات الله عليه، وهو لصادق المصدق؛ حيث قال: «ستفترق
أمتي ثلاثاً وسبعين فرقة، الناجية منها واحدة» فقد كان ما وعد أن
يكون ولم أزل في عنفوان شبابي -منذ راهقت البلوغ، قبل بلوغ
العشرين إلى الآن، وقد أناف السن على الخمسين- أقتحم لجة هذا
البحر العميق، وأخوض غمرته خوض الجسور، لا خوض الجبان
الحدور، وأتوغل في كل مظلمة، وأتهجم على كل مشكلة، وأتقحم
كل ورطة، وأتفحص عن عقيدة كل فرقة، وأستكشف أسرار
مذهب كل طائفة، لأميز بين محق ومبطل، ومتسنن ومبتدع، لا
أغادر باطنياً إلا وأحب أن أطلع على باطنيته، ولا ظاهرياً إلا وأريد
أن أعلم حاصل ظاهريته، ولا فلسفياً إلا وأقصد الوقوف على كنه

فلسفته، ولا متكلمًا إلا وأجتهد في الاطلاع على غاية كلامه ومجادلته ولا صوفيًا إلا وأحرص على العثور على سر صفوته، ولا متعبدًا إلا وأترصد ما يرجع إليه حاصل عبادته، ولا زنديقًا معطلًا إلا وأتحسس وراءه للتنبيه لأسباب جرأته في تعطيله وزندقته.

وقد كان التعطش إلى درك حقائق الأمور دأبي وديدي، من أول أمري، وربعان عمري، غريزة وفطرة من الله وضعها في جبلتي لا باختيارٍ وحيلتي، حتى انحلت عني رابطة التقليد، وانكسرت علي العقائد الموروثة على قرب عهد سن الصبا، إذ رأيت: صبيان النصراني لا يكون لهم نشوء إلا على التنصّر، وصبيان اليهود لا نشوء لهم إلا على التهود، وصبيان المسلمين لا نشوء لهم إلا على الإسلام. وسمعت الحديث المروي عن رسول الله ﷺ حيث قال: «كل مولود يولد على الفطرة فأبواه يهودانه، وينصرانه، ويمجسانه» فتحرك باطني إلى طلب حقيقة الفطرة الأصلية، وحقيقة العقائد العارضة بتقليد الوالدين والأستاذين، والتمييز بين هذه التقليدات، وأوائلها تلقينات، وفي تمييز الحق منها عن الباطل اختلافات فقلت في نفسي: أولاً إنما مطلوبي العلم

بحقائق الأمور، فلا بد من طلب حقيقة العلم ما هي؟ فظهر لي: أن العلم اليقيني هو الذي ينكشف فيه المعلوم انكشافاً لا يبقى معه ريب، ولا يفارقه إمكان الغلط والوهم، ولا يتسع القلب لتقدير ذلك، بل الأمان من الخطأ ينبغي أنا يكون مقارناً لليقين، مقارنة لو تحدى بإظهار بطلانه - مثلاً - من يقلب الحجر ذهباً والعصا ثعباناً، لم يروث ذلك شكاً وإنكاراً، فإني إذا علمت: أن العشرة أكثر من الثلاثة، فلو قال لي قائل: لا بل الثلاثة أكثر، بدليل أني أقلب هذه العصا ثعباناً، وقلبها، وشاهدت ذلك منه، لم أشك بسببه في معرفتي، ولم يحصل لي منه إلا التعجب من كيفية قدرته عليه! فأما الشك بسببه فيما علمته فلا، ثم علمت أن كل ما لا أعلمه على هذا الوجه ولا أتيقنه هذا النوع من اليقين، فهو علم لا ثقة به ولا أمان معه، وكل علم لا أمان معه فليس بعلم يقيني.

مدخل السفسطة وجحد العلوم

ثم فتشت عن علمي، فوجدت نفسي عاطلاً من علم
موصوف بهذه الصفة، إلا في الحسيات، والضروريات.

فقلت: الآن بعد حصول اليأس لا مطمع في اقتباس المشكلات
إلا من الجليات وهي الحسيات والضروريات، فلا بد من إحكامها
أولاً لأتيقن أن ثقتي بالمحسوسات، وأماني من الغلط في
الضروريات من جنس أماني الذي كان من قبل في التقليدات، ومن
جنس أمان أكثر الخلق في النظريات، أم هو أمان محقق لا غدر فيه،
ولا غائلة له.

فأقبلت بجهد بليغ، أتأمل المحسوسات والضروريات، وأنظر
هل يمكنني أن أشك نفسي فيها؟ فانهي بي طول التشكيك إلى
أن لم تسمح نفسي بتسليم الأمان في المحسوسات أيضاً، وأخذ
يتسع هذا الشك فيها ويقول: من أين الثقة بالحواس؟ وأقواها
حاسة البصر وهي تنظر إلى الظل فتراه واقفاً غير متحرك، وتحكم
بنفي الحركة، ثم بالتجربة والملاحظة -بعد ساعة- تعرف أنه

متحرك، وأنه لم يتحرك دفعة واحدة بغتة، بل بالتدرج ذرة، ذرة، حتى لم يكن له حالة وقوف.

وتنظر إلى الكوكب، فتراه صغيراً في مقدار دينار، ثم الأدلة الهندسية تدل على أنه أكبر من الأرض في المقدار. هذا، وأمثاله من المحسوسات يحكم فيها حاكم الحس، بأحكامه ويكذبه حاكم العقل ويخونه تكديباً لا سبيل إلى مدافعته، فقلت: قد بطلت الثقة بالمحسوسات أيضاً، فلعله لا ثقة إلا بالعقليات التي هي من الأوليات، كقولنا: العشرة أكثر من الثلاثة والنفي والإثبات لا يجتمعان في الشيء الواحد، والشيء الواحد لا يكون قديماً، موجوداً معدوماً، واجباً محالاً.

فقلت الحواس: بم تأمن أن تكون ثقتك بالعقليات كثقتك بالمحسوسات وقد كنت واثقاً بي، فجاء حاكم العقل فكذبني، ولولا حاكم العقل لكنت تستمر على تصديقي، فلعل وراء إدراك العقل حاكماً آخر، إذا تجلى كذب العقل في حكمه، كما تجلى حاكم العقل فكذب الحس في حكمه، وعدم تجلي ذلك الإدراك لا يدل على استحالته!!.

فتوقفت النفس في جواب ذلك قليلاً وأيدت إشكالها بالمنام، وقالت: أما تراك تعتقد في النوم أموراً، وتخيّل أحوالاً، وتعتقد لها ثباتاً، واستقراراً، ولا تشك في تلك الحالة فيها، ثم تستيقظ فتعلم: أنه لم يكن لجميع متخيلاتك ومعتقداتك أصل وطائل.

فبم تأمن أن يكون جميع ما تعتقده في يقظتك، بحس أو عقل هو حق بالإضافة إلى حالتك التي أنت فيها، لكن يمكن أن تطرأ عليك حالة تكون نسبتها إلى يقظتك، كنسبة يقظتك إلى منامك، وتكون يقظتك نومًا بالإضافة إليها! فإذا وردت تلك الحالة، تيقنت أن جميع ما توهمت بعقلك خيالات لا حاصل لها.

ولعل تلك الحالة، ما تدعيه الصوفية أنها حالتهم؛ إذ يزعمون أنهم يشاهدون في أحوالهم التي لهم إذا غاصوا في أنفسهم، وغابوا عن حواسهم أحوالاً لا توافق هذه المعقولات، ولعل تلك الحالة هي الموت؛ إذ قال رسول الله ﷺ: «الناس نيامٌ فإذا ماتوا انتبهوا». فلعل الحياة الدنيا نوم بالإضافة إلى الآخرة، فإذا مات ظهرت له الأشياء على خلاف ما يشاهده الآن، ويقال له عند ذلك: ﴿فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ﴾ [ق: ٢٢].

فلما خطر لي هذه الخواطر، وانقدحت في النفس حاولت لذلك علاجاً فلم يتيسر؛ إذ لم يكن دفعه إلا بالدليل، ولم يمكن نصب دليل إلا من تركيب العلوم الأولية. فإذا لم تكن مسلمة لم يمكن تركيب الدليل.

فأعضل الداء، ودام قريباً من شهرين، أنا فيهما على مذهب السفسطة بحكم الحال، لا بحكم النطق والمقال. حتى شفى الله تعالى من ذلك المرض، وعادت النفس إلى الصحة والاعتدال، ورجعت الضروريات العقلية مقبولة موثقاً بها على أمن ويقين، ولم يكن ذلك بنظم دليل وترتيب كلام، بل بنور قذفه الله تعالى في الصدر وذلك النور هو مفتاح أكثر المعارف، فمن ظن أن الكشف موقوف على الأدلة المحررة فقد ضيق رحمة الله تعالى الواسعة.

ولما سئل رسول الله ﷺ، عن "الشرح" ومعناه في قوله تعالى: ﴿فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ﴾ [الأنعام: ١٢٥]، قال: «هو نور يقذفه الله تعالى في القلب».

فقيل: وما علامته؟

قال: التجافي عن دار الغرور، والإنابة إلى دار الخلود.

وهو الذي قال ﷺ فيه: «إن الله تعالى خلق الخلق في ظلمة، ثم رَشَّ عليهم من نُورِهِ»، فمن ذلك النور ينبغي أن يطلب الكشف، وذلك النور ينبس من الجود الإلهي في بعض الأحيان، ويجب التصد له كما قال ﷺ: «إن لربكم في أيام دهركم نفحات، ألا فتعرضوا لها». والمقصود من هذه الحكايات أن يعمل كمال الجد في الطلب، حتى ينتهي إلى طلب ما لا يطلب. فإن الأوليات ليست مطلوبة، فإنها حاضرة، والحاضر إذا طلب نفر واختفى، ومن طلب ما لا يطلب فلا يتهم بالتقصير في طلب ما يطلب.

أصناف الطالبين

ولما شفاني الله من هذا المرض بفضلله وسعة جوده، انحصرت
أصناف الطالبين عندي في أربع فرق:

- (١) المتكلمون: وهم يدعون أنهم أهل الرأي والنظر.
- (٢) الباطنية: وهم يزعمون أنهم أصحاب التعليم، والمخصوصون
بالاقتباس من الإمام المعصوم.
- (٣) الفلاسفة: وهم يزعمون أنهم أهل المنطق والبرهان.
- (٤) الصوفية: وهم يدعون أنهم خواص الحضرة، وأهل
المشاهدة والمكاشفة فقلت في نفسي: الحق لا يعدو هذه
الأصناف الأربعة، فهؤلاء هم السالكون سبل طلب
الحق، فإن شذَّ الحق عنهم، فلا يبقى في درك الحق مطمع؛
إذ لا مطمع في الرجوع إلى التقليد بعد مفارقتة؛ إذ من
شرط المقلد أن لا يعلم أنه مقلد، فإذا علم ذلك انكسرت
زجاجة تقليده، وهو شعب لا يرأب وشعث لا يلم
بالتلفيق والتأليف، إلا أن يذاب بالنار، ويستأنف له
صنعة أخرى مستجدة.

فابتدرت لسلوك هذه الطرق، واستقصاء ما عند هذه الفرق.
مبتدئاً بعلم الكلام. ومثنياً بطريق الفلسفة، ومثلثاً بتعلم الباطنية،
ومربعاً بطريق الصوفية.

علم الكلام مقصوده وحاصله

ثم إني ابتدأت بعلم الكلام، فحَصَّلته، وعقَلته، وطالعت كتب المحققين منهم، وصنفت فيه ما أردت أن أصنف فصادفته علماً وافياً بمقصوده، غير واف بمقصودي، وإنما مقصوده حفظ عقيدة أهل السنة، وحراستها عن تشويش أهل البدعة، فقد ألقى الله تعالى، إلى عباده على لسان رسوله عقيدة هي الحق. على ما فيه صلاح دينهم ودنياهم، كما نطق بمعرفته القرآن والأخبار. ثم ألقى الشيطان في وساوس المبتدعة أموراً مخالفة للسنة، فلهجوا بها وكادوا يشوشون عقيدة الحق على أهلها.

فأنشأ الله تعالى، طائفة المتكلمين، وحرك دواعيهم لنصرة السنة بكلام مرتب، يكشف عن تلبيسات أهل البدع المحدثه، على خلاف السنة الماثورة، فمنه نشأ علم الكلام وأهله، فلقد قام طائفة منهم بما ندبهم الله تعالى إليه، فأحسنوا الذب عن السنة، والنضال عن العقيدة المتلقاة بالقبول من النبوة، والتغيير في وجه ما أحدث من البدعة، ولكنهم اعتمدوا في ذلك على مقدمات تسلموها من خصومهم، واضطروهم إلى تسليمها، إما التقليد،

أو إجماع الأمة، أو مجرد القبول من القرآن والأخبار وكان أكثر خوضهم في استخراج تناقضات الخصوم، ومؤاخذتهم بلوازم مسلماتهم، وهذا قليل النفع في حق من لا يسلم سوى الضروريات شيئاً أصلاً، فلم يكن الكلام في حقي كافياً، ولا لدائي الذي كنت أشكوه شافياً.

نعم لما نشأت صنعة الكلام، وكثر الخوض فيه، وطالت المدة، تشوق المتكلمون إلى محاولة الذب عن السنة بالبحث عن حقائق الأمور وخاضوا في البحث عن الجواهر والأعراض وأحكامها. ولكن لم يكن ذلك مقصود علمهم، لم يبلغ كلامهم فيه الغاية القصوى، فلم يحصل منه ما يمحو بالكلية ظلمات الخيرة في اختلافات الخلق.

ولا أبعد أن يكون قد حصل ذلك لغيري، بل لست أشك في حصول ذلك لطائفة، ولكن حصوًلاً مشوباً بالتقليد في بعض الأمور التي ليست من الأوليات، والغرض الآن: حكاية حالي، لا الإنكار على من استشفى به، فإن أدوية الشفاء تختلف باختلاف الداء، وكم من دواء ينتفع به مريض ويستضر به آخر.

الفلسفة

أحاصيلها، ما يذم منها وما لا يذم، وما يكفر فيه قائلة، وما لا يكفر، وما يبدع فيه وما لا يبدع، وبيان ما سرقوه من كلام أهل الحق، وما مزجوه بكلامهم لترويج باطلهم في درج ذلك، وكيفية حصول نفرة النفوس من ذلك الحق وكيفية استخلاص صراف الحقائق الحق الخالص من الزيف والبهرج من جملة كلامهم.

ثم إني ابتدأت -بعد الفراغ من علم الكلام- بعلم الفلسفة، وعلمت يقيناً: أنه لا يقف على فساد نوع من العلوم، من لا يقف على منتهى ذلك العلم، حتى يساوي أعلمهم في أصل ذلك العلم، ثم يزيد عليه، ويمجاوز درجته فيطلع على ما لم يطلع عليه صاحب العلم، من غوره وغائله، وإذ ذاك يمكن أن يكون ما يدعيه من فساده حقاً. ولم أر أحداً من علماء الإسلام صرف عنايته وهمته إلى ذلك، ولم يكن في كتب المتكلمين من كلامهم؛ حيث اشتغلوا بالرد عليهم إلا كلمات معقدة مبددة ظاهرة التناقض والفساد، لا يظن الاغترار بها بعامل عامي، فضلاً عما يدعي دقائق العلم، فعلمت أن رد المذهب قبل فهمه والاطلاع على كنهه رمي في عمية.

فשמرت عن ساق الجذ في تحصيل ذلك العلم من الكتب،
بمجرد المطالعة من غير استعانة بأستاذ، وأقبلت على ذلك في
أوقات فراغي من التصنيف والتدريس في العلوم الشرعية، وأنا
ممنو بالتدريس والإفادة لثلاثمائة نفس من الطلبة ببغداد. فأطلعني
الله سبحانه وتعالى بمجرد المطالعة في هذه الأوقات المختلصة، على
منتهى علومهم في أقل من ستين، ثم لم أزل أواظب على التفكير فيه
بعد فهمه قريباً من سنة أعاوده وأردده وأتفقد غوائله وأغواره،
حتى اطلّعت على ما فيه من خداع، وتلبيس وتحقيق وتخيل،
واطلاعاً لم أشك فيه.

فاسمع الآن حكايته، وحكاية حاصل علومهم، فإنني رأيتهم
أصنافاً، ورأيت علومهم أقساماً وهم -على كثرة أصنافهم-
يلزمهم وصمة الكفر والإلحاد، وإن كان بين القدماء منهم
والأقدمين، وبين الأواخر منهم والأوائل، تفاوت عظيم، في البعد
عن الحق والقرب منه.

أصناف الفلسفة وشمول وصمة الكفر كافتهم

اعلم أنهم -على كثرة فرقهم، واختلاف مذاهبهم- ينقسمون إلى ثلاثة أقسام: الدهريون، والطبيعيون، والإلهيون.

الصنف الأول: الدهريون؛ وهم طائفة من الأقدمين جحدوا الصانع المدبر، العالم القادر، وزعموا: أن العالم لم يزل موجودًا كذلك بنفسه، وبلا صانع، ولم يزل الحيوان من النطفة، والنطفة من الحيوان، كذلك كان، وكذلك يكون أبدًا وهؤلاء هم الزنادقة.

والصنف الثاني: الطبيعيون؛ وهم قوم أكثروا بحثهم عن عالم الطبيعة وعن عجائب الحيوان والنبات، وأكثروا الخوض في علم تشريح أعضاء الحيوانات. فرأوا فيها من عجائب صنع الله تعالى، وبدائع حكمته، مما اضطروا معه إلى الاعتراف بفاطر حكيم، مطلع على غايات الأمور ومقاصدها، ولا يطالع التشريح، وعجائب منافع الأعضاء مطالع إلا ويحصل له هذا العلم الضروري بكمال تدبير الباني لبنية الحيوان، لا سيما بنية الإنسان..! إلا أن هؤلاء لكثرة بحثهم عن الطبيعة ظهر عندهم -لاعتدال المزاج- تأثير عظيم في قوام قوى الحيوان به، فظنوا أن القوة العاقلة من الإنسان

تابعة لمزاجه أيضًا، وأنها تبطل ببطلان مزاجه فينعدم، ثم إذا انعدم فلا يعقل إعادة المعدوم، كما زعموا، فذهبوا إلى أن النفس تموت ولا تعود فجحذوا الآخرة، وأنكروا الجنة والنار، والحشر والنشر، والقيامة، والحساب، فلم يبق عندهم للطاعة ثواب، ولا للمعصية عقاب، فانحل عنهم اللجام، وانهمكوا انهماك الأنعام. وهؤلاء أيضًا زنادقة؛ لأن أصل الإيمان هو: الإيمان بالله واليوم الآخر، وهؤلاء جحدوا اليوم الآخر، وإن آمنوا بالله وصفاته.

والصف الثالث: الإلهيون؛ وهم المتأخرون منهم مثل "سقراط"، وهو أستاذ "أفلاطون" و"أفلاطون" أستاذ "أرسطاطاليس".

و"أرسطاطاليس" هو الذي رتب لهم المنطق، وهذب لهم العلوم، وحرر لهم ما لم يكن محررًا من قبل، وأنضج لهم ما كان فجًا من علومهم، وهم بجملتهم، ردوا على الصنفين الأولين من الدهرية، والطبيعية، وأوردوا في الكشف عن فضائحتهم ما أغنوا به غيرهم ﴿وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ لِقَاءَ﴾ [الأحزاب: ٢٥] بتقاتلتهم. ثم رد "أرسطاطاليس" على "أفلاطون" و"سقراط" ومن كان قبلهم من الإلهيين، ردًا لم يقصر فيه حتى تبرأ عن جميعهم، إلا أنه استبقى من

رذاذ كفرهم، وبدعتهم، بقايا لم يوفق للنزوع عنها، فوجب تكفيرهم وتكفير شيعتهم من المتفلسفة الإسلاميين. "كابن سينا" و"الفارابي" وأمثالهما. على أنه لم يقم بنقل علم "أرسطاطاليس" أحد من متفلسفة الإسلاميين كقيام هذين الرجلين، وما نقله غيرهما ليس يخلو من تحبيط وتخليط، يتشوش فيه قلب المطالع، حتى لا يفهم، وما لا يفهم كيف يرد أو يقبل؟ ومجموع ما صح عندنا من فلسفة "أرسطاطاليس"، بحسب نقل هذين الرجلين ينحصر في ثلاثة أقسام:

- (١) قسم يجب التفكير به.
- (٢) وقسم يجب التبديع به.
- (٣) وقسم لا يجب إنكاره أصلاً، فلنفصله.

أقسام علومهم

اعلم: أن علومهم -بالنسبة إلى الغرض الذي نطلبه- ستة أقسام: رياضية، ومنطقية، وطبيعية، وإلهية، وسياسية، وخلقية.

أما الرياضية: فتتعلق بعلم الحساب والهندسة وعلم هيئة العالم، وليس يتعلق منه شيء بالأمور الدينية نفيًا وإثباتًا، بل هي أمور برهانية لا سبيل إلى مجادتهم بعد فهمها ومعرفتها. وقد تولدت منها آفتان:

الأولى: من ينظر فيها يتعجب من دقائقها ومن ظهور براهينها، فيحسن بسبب ذلك اعتقاده في الفلاسفة، فيحسب أن جميع علومهم في الوضوح وفي وثاقة البرهان كهذا العلم. ثم يكون قد سمع من كفرهم وتعطيلهم وتهاونهم بالشرع ما تناولته الألسنة فيكفر بالتقليد المحض ويقول: لو كان الدين حقًا لما اختفى على هؤلاء مع تدقيقهم في هذا العلم! فإذا عرف بالتسامع كفرهم وجورهم استدل على أن الحق هو الجحد والإنكار للدين، وكم رأيت من يضل عن الحق بهذا العذر ولا مستند له سواه.

وإذا قيل له: الحاذق في صناعة واحدة ليس يلزم أن يكون حاذقًا في كل صناعة، فلا يلزم أن يكون الحاذق في الفقه والكلام حاذقًا في الطب، ولا أن يكون الجاهل بالعقليات جاهلاً بالنحو، بل لكل صناعة أهل بلغوا فيها رتبة البراعة والسبق، وإن كان الحمق والجهل يلزمهم في غيرها، فكلام الأوائل في الرياضيات برهاني، وفي الإلهيات تخميني، لا يعرف ذلك من تجربته وخاض فيه. فهذا إذا قرر على هذا الذي أُلحد بالتقليد، ولم يقع منه موقع القبول، بل تحمله غلبة الهوى، والشهوة الباطلة، وحب التكايس على أن يصير على تحسين الظن بهم في العلوم كلها. فهذه آفة عظيمة لأجلها يجب زجر كل من يخوض في تلك العلوم، فإنها وإن لم تتعلق بأمر الدين، ولكن لما كانت من مبادئ علومهم سرى إليه شرهم وشؤمهم، فقل من يخوض فيها إلا وينخلع من الدين وينحل عن رأسه لجام التقوى.

الآفة الثانية: نشأت من صديق للإسلام جاهل، ظن أن الدين ينبغي أن ينصر بإنكار كل علم منسوب إليهم. فأنكر جميع علومهم وادعى جهلهم فيها حتى أنكر قولهم في الكسوف والخسوف،

وزعم أن ما قالوه على خلاف الشرع فلما قرع ذلك سمع من عرف ذلك بالبرهان القاطع، لم يشك في برهانه ولكن اعتقد أن الإسلام مبني على الجهل وإنكار البرهان القاطع، فازداد للفلسفة حباً وللإسلام بغضاً، ولقد عظم على الدين جناية من ظن أن الإسلام ينصر بإنكار هذه العلوم، وليس في الشرع تعرض لهذه العلوم بالنفي والإثبات، ولا في هذه العلوم تعرض للأمور الدينية. وقوله ﷺ: «إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله تعالى لا ينخسفان لموت أحد ولا لحياته، فإذا رأيتم فافزعوا إلى ذكر الله تعالى وإلى الصلاة».

وليس في هذا ما يوجب إنكار علم الحساب المعروف بمسير الشمس والقمر، واجتماعهما أو مقابلتها على وجه مخصوص، أما قوله عَلَيْهِ السَّلَامُ: «لكن الله إذا تجلى لشيء خضع له» فليس توجد هذه الزيادة في الصحيح أصلاً. فهذا حكم الرياضيات وآفتها.

وأما المنطقيات: فلا يتعلق شيء منها بالدين نفياً وإثباتاً، بل هي النظر في طرق الأدلة والمقاييس، وشروط مقدمات البرهان، وكيفية تركيبها، وشروط الحد الصحيح وكيفية ترتيبه. وأن العلم

إما تصور وسبيل معرفته الحد، وإما تصديق وسبيل معرفته البرهان، وليس في هذا ما ينبغي أن ينكر، بل هو من جنس ما ذكره المتكلمون وأهل النظر في الأدلة، وإنما يفارقونهم بالعبارات والاصطلاحات، وبزيادة الاستقصاء في التعريفات والتشعيبات، ومثال كلامهم فيها قولهم: إذا ثبت أن كل "أ" "ب" لزم أن بعض "ب" "أ"؛ أي إذا ثبت أن كل إنسان حيوان لزم أن بعض الحيوان إنسان، ويعبرون عن هذا بأن الموجبة الكلية تنعكس موجبة جزئية. وأي تعلق لهذا بمهمات الدين حتى يجحد وينكر؟ فإذا أنكر لم يحصل من إنكاره عند أهل المنطق إلا سوء الاعتقاد في عقل المنكر، بل في دينه الذي يزعم أنه موقوف على مثل هذا الإنكار، نعم لهم نوع من الظلم في هذا العلم، وهو أنهم يجمعون للبرهان شروطاً يعلم أنها تورث اليقين لا محالة، لكنهم عند الانتهاء إلى المقاصد الدينية ما أمكنهم الوفاء بتلك الشروط، بل تساهلوا غاية التساهل، وربما ينظر في المنطق أيضاً من يستحسنه ويراه واضحاً، فيظن أن ما ينقل عنهم من الكفريات مؤيد بمثل تلك البراهين، فيستعجل بالكفر قبل الانتهاء إلى العلوم الإلهية. فهذه الآفة أيضاً متطرفة إليه.

وأما علم الطبيعيات: فهو بحث عن عالم السماوات وكواكبها وما تحتها من الأجسام المفردة: كالماء والهواء والتراب والنار، وعن الأجسام المركبة، كالحيوان والنبات والمعادن، وعن أسباب تغيرها وامتزاجها، وكذلك يضاهي بحث الطب عن جسم الإنسان، وأعضائه الرئيسية والخادمة، وأسباب استحالة مزاجه وكما ليس من شرط الدين إنكار علم الطب، فليس من شرطه أيضًا إنكار ذلك العلم، إلا في مسائل معينة، وذكرناها في كتاب "تهافت الفلاسفة" وما عداها مما يجب المخالفة فيها، فعند التأمل يتبين أنها مندرجة تحتها، وأصل جملتها: أن تعلم أن الطبيعة مسخرة لله تعالى، لا تعمل بنفسها، بل هي مستعملة من جهة فاطرها. والشمس والقمر والنجوم والطبائع مسخرات بأمره لا فعل لشيء منها بذاته عن ذاته.

وأما الإلهيات: ففيها أكثر أغاليطهم، فما قدرُوا على الوفاء بالبراهين على ما شرطوه في المنطق، ولذلك كثر الاختلاف بينهم فيه ولقد قرب مذهب "أرسطاطاليس" فيها من مذاهب الإسلاميين، على ما نقله الفارابي وابن سينا، ولكن مجموع ما

غلطوا فيه يرجع إلى عشرين أصلاً، يجب تكفيرهم في ثلاثة منها، وتبديعهم في سبعة عشر. ولإبطال مذهبهم في هذه المسائل العشرين صنفنا كتاب "التهافت" أما المسائل الثلاث، فقد خالفوا فيها كافة المسلمين وذلك في قولهم:

(١) إن الأجساد لا تحشر، وإنما المثاب والمعاقب هي الأرواح

المجردة، والمثوبات والعقوبات روحانية لا جسمانية.

ولقد صدقوا في إثبات الروحانية: فإنها كائنة أيضاً، ولكن

كذبوا في إنكار الجسمانية، وكفروا بالشرعة فيما نطقوا به.

(٢) ومن ذلك قولهم: «إن الله تعالى يعلم الكلّيات دون

الجزئيات»، فهو أيضاً كفر صريح، بل الحق أنه: ﴿لَا يَعْزُبُ

عَنهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ﴾ [سبا: ٣].

(٣) ومن ذلك قولهم: يقدم العالم وأزليته، ولم يذهب أحد من

المسلمين إلى شيء من هذه المسائل. وأما ما وراء ذلك من

نفيهم الصفات، وقولهم: إنه عليم بالذات، لا يعلم زائد

على الذات وما يجري مجراه، فمذهبهم فيها قريب من مذهب المعتزلة، ولا يجب تكفير المعتزلة بمثل ذلك.

وقد ذكرنا في كتاب "فيصل التفرقة بين الإسلام والزندقة" ما يتبين به فساد رأي من يتسارع إلى التكفير في كل ما يخالف مذهبه.

وأما السياسيات: فجميع كلامهم فيها يرجع إلى الحكم المصلحية المتعلقة بالأمور الدنيوية، والإيالة السلطانية، وإنما أخذوها من كتب الله المنزلة على الأنبياء، ومن الحكم المأثورة عن سلف الأنبياء عليهم السلام.

وأما الخلقية: فجميع كلامهم فيها يرجع إلى حصر صفات النفس وأخلاقها، وذكر أجناسها وأنواعها وكيفية معالجتها ومجاهدتها، وإنما أخذوها من كلام الصوفية، وهم المتألهون المواظبون على ذكر الله تعالى، وعلى مخالفة الهوى وسلوك الطريق إلى الله تعالى بالإعراض عن ملاذ الدنيا، وقد انكشف لهم في مجاهدتهم من أخلاق الناس وعيوبها، وآفات أعمالها ما صرحوا بها، فأخذها الفلاسفة ومزجوها بكلامهم توسلاً بالتجمل بها إلى ترويج باطلهم. ولقد كان في عصرهم بل في كل عصر جماعة من

المتأهلين لا يخلي الله سبحانه العالم عنهم، فإنهم أوتاد الأرض، ببركاتهم تنزل الرحمة على أهل الأرض كما ورد في الخبر حيث قال عليه السلام: «بهم تمطرون، وبهم ترزقون» ومنهم كان أصحاب الكهف وكانوا في سالف الأزمنة، على ما نطق به القرآن، فتولد من مزجهم كلام النبوة وكلام الصوفية بكتبهم آفتان:

آفة في حق القابل، وآفة في حق الراد.

(١) أما الآفة التي في حق الراد فعظيمة: إذ ظنت طائفة من

الضعفاء أن ذلك الكلام إذا كان مدونًا في كتبهم، ومزوجًا بباطلهم، ينبغي أن يهجر ولا يذكر بل ينكر على كل من يذكره إذ لم يسمعه أولاً إلا منهم، فسبق إلى عقولهم الضعيفة أنه باطل؛ لأن قائله مبطل، كالذي يسمع من النصراني قوله: «لا إله إلا الله، عيسى رسول الله»، فينكره ويقول: «هذا كلام النصارى»، ولا يتوقف ريثما يتأمل أن النصراني كافر باعتبار هذا القول، أو باعتبار إنكاره نبوة محمد عليه الصلاة والسلام. فإن لم يكن كافرًا إلا باعتبار إنكاره، ينبغي أن يخالف في غير ما هو به

كافر مما هو حق في نفسه، وإن كان أيضًا حقًا عنده. وهذه عادة ضعفاء العقول، يعرفون الحق بالرجال، لا الرجال بالحق. والعاقل يقتدي بقول أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ؛ حيث قال: «لا تعرف الحق بالرجال بل اعرف الحق تعرف أهله»، والعارف العاقل يعرف الحق، ثم ينظر في نفس القول: فإن كان حقًا قبله سواء كان قائله مبطلًا أو محققًا، بل ربما يحرص على انتزاع الحق من تضاعيف كلام أهل الضلال، عالمًا بأن معدن الذهب الرغام. ولا بأس على الصراف إن أدخل يده في كيس القلاب وانتزع الإبريز الخالص من الزيف والبهرج. مهما كان واثقًا ببصيرته، ويمنع - من ساحل البحر - الأخرق، دون السباح الحاذق، ويصد عن مس الحية الصبي دون المعزم البارع. ولعمري! لما غلب على أكثر الخلق ظنهم بأنفسهم الحذاقة والبراعة وكمال العقل، وتمام الآلة في تمييز الحق عن الباطل والهدى عن الضلال وجب حسم الباب في زجر الكافة عن مطالعة كتب أهل الضلال ما

أمكن؛ إذ لا يسلمون عن الآفة الثانية التي سنذكرها أصلاً، وإن سلموا عن هذه الآفة التي ذكرناها. ولقد اعترض -على بعض الكلمات المبتوثة في تصانيفنا في أسرار علوم الدين- طائفة من الذين لم تستحكم في العلوم سرائرهم، ولم تنفتح إلى أقصى غايات المذاهب بصائرهم، وزعمت أن تلك الكلمات من كلام الأوائل، مع أن بعضها من مولدات الخواطر، ولا يبعد أن يقع الحافر على الحافر، وبعضها يوجد في الكتب الشرعية، وأكثرها موجود معناه في كتب الصوفية، وهب أنها لم توجد إلا في كتبهم، فإذا كان ذلك الكلام معقولاً في نفسه، مؤيداً بالبرهان ولم يكن على مخالفة الكتاب والسنة، فلم ينبغي أن يهجر ويترك؟! فلو فتحنا هذا الباب، وتطرقنا إلى أن يهجر كل حق سبق إليه خاطر مبطل، للزمننا أن نهجر كثيراً من الحق، ولزمننا أن نهجر جملة آيات من آيات القرآن وأخبار الرسول ﷺ وحكايات السلف، وكلمات الحكماء والصوفية؛ لأن

صاحب «إخوان الصفا» أوردها في كتابه مستشهدًا بها
ومستدرجًا قلوب الحمقى بواسطتها إلى باطل، ويتداعى
ذلك إلى أن يستخرج المبطلون الحق من أيدينا بإيداعهم
إياه كتبهم. وأقل درجات العالم: أن يتميز عن العامي
الغمر.

فلا يعاف العسل، وإن وجدته في محجمة الحجام، ويتحقق
أن المحجمة لا تغير ذات العسل، فإن نفرة الطبع عنه مبنية
على جهل عامي منشؤه أن المحجمة إنما صنعت للدم
المستقذر، فيظن أن الدم مستقذر لكونه في المحجمة، ولا
يدري أنه مستقذر لصفة في ذاته، فإذا عذمت هذه الصفة في
العسل، فكونه في ظرفه لا يكسبه تلك الصفة، فلا ينبغي أن
يوجب له الاستقذار، وهذا وهم باطل، وهو غالب على أكثر
الخلق. فإذا نسبت الكلام وأسندته إلى قائل حسن فيه
اعتقادهم، قبلوه وإن كان باطلاً، وإن أسندته إلى من ساء فيه
اعتقادهم ردوه وإن كان حقاً، فأبداً يعرفون الحق بالرجال
ولا يعرفون الرجال بالحق، وهو غاية الضلال! هذه آفة الرد.

(٢) والآفة الثانية: آفة القبول: فإن من نظر في كتبهم «كإخوان الصفا» وغيره، فرأى ما مزجوه بكلامهم من الحكم النبوية، والكلمات الصوفية، ربما استحسناها وقبلها، وحسن اعتقاده فيها، فيسارع إلى قبول باطلهم الممزوج به لحسن ظنه مما رآه واستحسنه، وذلك نوع استدراج إلى الباطل.

ولأجل هذه الآفة يجب الزجر عن مطالعة كتبهم لما فيها من الغدر والخطر. وكما يجب صون من لا يحسن السباحة على مزلق الشطوط، يجب صون الخلق عن مطالعة تلك الكتب. وكما يجب صون الصبيان عن مس الحيات، يجب صون الأسماك عن مختلط الكلمات، وكما يجب على المعزم أن لا يمس الحية بين يدي ولده الطفل، إذا علم أن سيقتيدي به ويظن أنه مثله، بل يجب عليه أن يحذره منه، بأن يحذر هو في نفسه ولا يمسها بين يديه، فكذلك يجب على العالم الراسخ مثله، وكما أن المعزم الحاذق إذا أخذ الحية وميز بين الترياق والسم، واستخرج منها الترياق وأبطل السم، فليس له أن يشح

بالترياق على المحتاج إليه. وكذا الصراف الناقد البصير إذا أدخل يده في كيس القلاب، وأخرج منه الإبريز الخالص، وطرح الزيف والبهرج، فليس له أن يشح بالجيد المرضي على من يحتاج إليه، فكذلك العالم. وكما أن المحتاج إلى الترياق، إذا اشمأزت نفسه منه؛ حيث علم أنه مستخرج من الحية التي هي مركز السم وجب تعريفه، والفقير المضطر إلى المال، إذا نفر عن قبول الذهب المستخرج من كيس القلاب، وجب تنبيهه على أن نفرتة جهل محض، هو سبب حرمانه الفائدة التي هي مطلبه، وتحتّم تعريفه أن قرب الجوار بين الزيف والجيد لا يجعل الجيد زيفاً، كما لا يجعل الزيف جيداً، فكذلك قرب الجوار بين الحق الباطل، لا يجعل الحق باطلاً، كما لا يجعل الباطل حقاً، فهذا مقدار ما أردنا ذكره من آفة الفلسفة وغائلتها.

مذهب التعليم وغائلته

ثم إني لما فرغت من علم الفلسفة وتحصيله وتفهمه وتزيف ما يزيف منه، علمت أن ذلك أيضًا غير واف بكمال الغرض، وأن العقل ليس مستقلًا بالإحاطة بجميع المطالب، ولا كاشفًا للغطاء عن جميع المعضلات، وكان قد نبغت نابغة التعليمية، وشاع بني الخلق تحدثهم بمعرفة معنى الأمور من جهة الإمام المعصوم القائم بالحق، فعنّي لي أن أبحث في مقالاتهم، لأطلع على ما في كنانتهم. ثم اتفق أن ورد عليّ أمر جازم من حضرة الخلافة، بتصنيف كتاب يكشف عن حقيقة مذهبهم. فلم يسعني مدافعته، وصار ذلك مستحتمًا من خارج، ضميمة للبائع من الباطن، فابتدأت بطلب كتبهم وجمع مقالاتهم. وكذلك قد بلغني بعض كلماتهم المستحدثة التي ولدتها خواطر أهل العصر، لا على المنهاج المعهود من سلفهم. فجمعت تلك الكلمات، ورتبتها ترتيبًا محكمًا مقارنةً للتحقيق، واستوفيت الجواب عنها، حتى أنكر بعض أهل الحق مبالغتي في تقرير حجتهم، فقال: «هذا سعي لهم، فإنهم كانوا يعجزون عن نصره مذهبهم بمثل هذه الشبهات لولا تحقيقك لها،

وترتيبك إياها». وهذا الإنكار من وجه حق، فقد أنكر أحمد بن حنبل على الحارث المحاسبي رحمه الله تصنيفه في الرد على المعتزلة، فقال الحارث: «الرد على البدعة فرض»، فقال أحمد: «نعم، ولكن حكيت شبهتهم أولاً ثم أجبت عنها، فيم تأمن أن يطالع الشبهة من يعلق ذلك بفهمه، ولا يلتفت إلى الجواب أو ينظر في الجواب ولا يفهم كنهه؟».

وما ذكره أحمد بن حنبل حق، ولكن في شبهة لم تنتشر ولم تشتهر فأما إذا انتشرت، فالجواب عنها واجب ولا يمكن الجواب عنها إلا بعد الحكاية. نعم، ينبغي أن لا يتكلف لهم شبهة لم يتكلفوها، ولم أتكلف أنا ذلك، بل كنت قد سمعت تلك الشبهة من واحد من أصحابي المختلفين إلي، بعد أن كان قد التحق بهم، وانتحل مذهبهم، وحكى أنهم يضحكون على تصانيف المصنفين في الرد عليهم، بأنهم لم يفهموا بعد حججهم، ثم ذكر تلك الحجة وحكاها عنهم، فلم أرض لنفسي أن يظن في الغفلة عن أصل حججهم، فلذلك أوردتها، ولا أن يظن بي أي - وإن سمعتها - لم أفهمها، فلذلك قررتها.

والمقصود، أني قررت شبهتهم إلى أقصى الإمكان ثم أظهرت فسادها بغاية البرهان.

والحاصل: أنه لا حاصل عند هؤلاء ولا طائل لكلامهم، ولولا سوء نصرة الصديق الجاهل، لما انتهت تلك البدعة - مع ضعفها - إلى هذه الدرجة، ولكن شدة التعصب دعت الذابين عن الحق إلى تطويل النزاع معهم في مقدمات كلامهم، وإلى مجادحتهم في كل ما نطقوا به، فجاحدوهم في دعواهم: «الحاجة إلى التعليم والمعلم»، وفي دعواهم أنه: «لا يصلح كل معلم، بل لا بد من معلم معصوم» وظهرت حجتهم في إظهار الحاجة إلى التعليم والمعلم، وضعف قول المنكرين في مقابلته، فاغتر بذلك جماعة وظنوا أن ذلك من قوة مذهبهم وضعف مذهب المخالفين، ولم يفهموا أن ذلك لضعف ناصر الحق وجعله بطريقه، بل الصواب الاعتراف بالحاجة إلى المعلم، وأنه لا بد وأن يكون المعلم معصوماً، ولكن معلمنا المعصوم هو محمد ﷺ فإذا قالوا: «هو ميت» فنقول: «ومعلمكم غائب» فإذا قالوا: معلمنا قد علم الدعاة وبثهم في البلاد، وهو ينتظر مراجعتهم إن اختلفوا أو أشكل عليهم

مشكل فنقول: «ومعلمنا قد علم الدعاة وبثهم في البلاد وأكمل التعليم»، إذ قال الله تعالى: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي﴾ [المائدة: ٣]، وبعد كمال التعليم لا يضر موت المعلم كما لا يضر غيبته.

فبقي قولهم: «كيف تحكمون فيما لم تسمعه؟ أبالنص ولم تسمعه، أم بالاجتهاد والرأي وهو مظنة الخلاف؟»، فنقول: نفعل ما فعله معاذ؛ إذ بعثه رسول الله عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ إلى اليمن. أن نحكم بالنص عند وجود النص، وبالاجتهاد عند عدمه. بل كما يفعل دعاةهم إذا بعدوا عن الإمام إلى أقاصي البلاد؛ إذ لا يمكنه أن يحكم بالنص، فإن النصوص المتناهية لا تستوعب الوقائع الغير المتناهية، ولا يمكنه الرجوع في كل واقعة إلى بلدة الإمام، وأن يقطع المسافة ويرجع فيكون المستفتي قد مات، وفات الانتفاع بالرجوع، فمن أشكلت عليه القبلة ليس له طريق إلا أن يصلي بالاجتهاد؛ إذ لو سافر إلى بلدة الإمام لمعرفة القبلة، فيفوت وقت الصلاة. فإذن، جازت الصلاة إلى غير القبلة بناء على الظن. ويقال: «إن المخطئ في الاجتهاد له أجر واحد وللمصيب أجران» فكذلك

في جميع المجتهديات، وكذلك أمر صرف الزكاة إلى الفقير، فربما يظنه فقيراً باجتهاده وهو غني باطنًا بإخفائه ماله، فلا يكون مؤاخذاً به وإن أخطأ؛ لأنه لم يؤاخذ إلا بموجب ظنه. فإن قال: «ظن مخالفه كظنه» فأقول: «هو مأمور باتباع ظن نفسه، كالمجتهد في القبلة يتبع ظنه وإن خالفه غيره» فإن قال: «فالمقلد يتبع أبا حنيفة والشافعي رحمهما الله أم غيرهما؟»، فأقول: «فالمقلد في القبلة عند الاشتباه، إذا اختلف عليه المجتهدون، فكيف يصنع؟ فسيقول: «له مع نفسه اجتهاد في معرفة الأفضل الأعلم بدلائل القبلة، فيتبع ذلك الاجتهاد، فكذلك في المذاهب» فرد الخلق إلى الاجتهاد - ضرورة - الأنبياء والأئمة مع العلم بأنهم قد يخطئون، بل قال رسول الله ﷺ: «أنا أحكم بالظاهر والله يتولى السرائر». أي أنا أحكم بغالب الظن الحاصل من قول الشهود، وربما أخطأوا فيه. ولا سبيل إلى الأمن من الخطأ للأنبياء في مثل هذه المجتهديات فكيف يطمع في ذلك؟. ولهم ها هنا سؤالان:

أحدهما: قولهم: هذا وإن صح في المجتهديات فلا يصح في قواعد العقائد؛ إذ المخطئ فيه غير معذور، فكيف السبيل إليه؟

فأقول: قواعد العقائد يشتمل عليها الكتاب والسنة، وما وراء ذلك من التفصيل، والمتنازع فيه، يعرف الحق فيه بالقسطاس المستقيم. وهي الموازين التي ذكرها الله تعالى في كتابه، وهي خمسة ذكرتها في كتاب "القسطاس المستقيم" فإن قال: «خصومك يخالفونك في ذلك الميزان» فأقول: ولا يتصور أن يفهم ذلك الميزان ثم يخالف فيه؛ إذ لا يخالف فيه أهل التعليم، لأنني استخرجته من القرآن وتعلمته منه، ولا يخالف فيه أهل المنطق؛ لأنه موافق لما شرطوه في المنطق وغير مخالف له، ولا يخالف فيه المتكلم؛ لأنه موافق لما يذكره في أدلة النظريات، وبه يعرف الحق في الكلاميات». فإن قال: «فإن كان في يدك مثل هذا الميزان فلم لا ترفع الخلاف بين الخلق؟»، فأقول: «لو أصغوا إلي لرفعت الخلاف بينهم»، وذكرت طريق رفع الخلاف في كتاب "القسطاس المستقيم" فتأمله لتعلم أنه حق وأنه يرفع الخلاف قطعاً لو أصغوا ولا يصغون إليه بأجمعهم! بل قد أصغى إلي طائفة، فرفعت الخلاف بينهم.

وإمامك يريد رفع الخلاف بينهم مع عدم إصغائهم، فلم لم يرفع إلى الآن؟ وَلَمْ لم يرفع علي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وهو رأس الأئمة؟ أو يدعي أنه يقدر على حمل كافتهم على الإصغاء قهراً، فلم لم يحملهم إلى الآن؟ ولأي يوم أجله؟ وهل حصل بين الخلق بسبب دعوته إلا زيادة خلاف وزيادة مخالف؟ نعم! كان يخشى من الخلاف نوع الضرر لا ينتهي إلى سفك الدماء، وتخريب البلاد وأيتام الأولاد، وقطع الطرق، والإغارة على الأموال. وقد حدث في العالم من بركات رفعكم الخلاف من الخلاف ما لم يكن بمثله عهد. فإن قال: «ادعيت أنك ترفع الخلاف بين الخلق ولكن المتحير بين المذاهب المتعارضة، والاختلافات المتقابلة، لم يلزمه الإصغاء إليك دون خصمك وأكثر الخصوم يخالفونك، ولا فرق بينك وبينهم» وهذا هو سؤالهم الثاني، فأقول: وهذا أولاً ينقلب عليك، فإنك إذا دعوت هذا المتحير

إلى نفسك فيقول المتحير: بم صرت أولى من مخالفيك، وأكثر أهل العلم يخالفونك؟ فليت شعري! بماذا تجيب؟ أتجيب بأن تقول: إمامي منصوب عليه، فمن يصدقك في دعوى النص، وهو

لم يسمع النص من الرسول؟ وإنما يسمع دعواك مع تطابق أهل العلم على اختراعك وتكذيبك. ثم هب أنه سلّم لك النص، فإن كان متحيراً في أصل النبوة، فقال: هب أن إمامك يدلي بمعجزة عيسى عَلَيْهِ السَّلَامُ فيقول: الدليل على صدقي أني أحیی أباك، فأحياء، فناطقني بأنه محق، فبماذا أعلم صدقه؟ ولم يعلم كافة الخلق صدق عيسى عَلَيْهِ السَّلَامُ بهذه المعجزة، بل عليه من الأسئلة المشككة ما لا يدفع إلا بدقيق النظر العقلي، والنظر العقلي لا يوثق به عندك، ولا يعرف دلالة المعجزة على الصدق ما لم يعرف السحر والتميز بينه وبين المعجزة، وما لم يعرف أن الله لا يضل عباده. وسؤال الإضلال وعسر تحرير الجواب عنه مشهور فبماذا تدفع جميع ذلك؟ ولم يكن إمامك أولى بالمتابعة من مخالفه! فيرجع إلى الأدلة النظرية التي ينكرها، وخصمه يدلي بمثل تلك الأدلة وأوضح منها. وهذا السؤال قد انقلب عليهم انقلاباً عظيماً، لو اجتمع أولهم وآخرهم على أن يجيبوا عنه جواباً لم يقدروا عليه. وإنما نشأ الفساد من جماعة من الضعفة ناظروهم، فلم يشتغلوا بالقلب بل بالجواب. وذلك مما يطول فيه الكلام، وما لا يسبق سريعاً إلى الأفهام، فلا يصلح

للإفحام. فإن قال قائل: «فهذا هو القلب، فهل عنه جواب؟» فأقول: «نعم! جوابه أن المتحير لو قال: أنا متحير ولم يعين المسألة التي هو متحير فيها، يقال له: أنت كمرريض»، يقول: «أنا مريض ولا يعين مرضه ويطلب علاجه» فيقال له: «ليس في الوجود علاج للمرض المطلق، بل لمرض معين. من صداع أو إسهال أو غيرهما» فكَذلك المتحير ينبغي أن يعين ما هو متحير فيه، فإن عين المسألة عرفته الحق فيها بالوزن بالموازين الخمسة، التي لا يفهمها أحد إلا ويعترف بأنه الميزان الحق، ويفهم منه أيضًا صحة الوزن، كما يفهم متعلم علم الحساب، نفس الحساب، وكون المحاسب المعلم عالمًا بالحساب وصادقًا فيه. وقد أوضحت ذلك في كتاب "القسطاس المستقيم" في مقدار عشرين ورقة، فليتأمل.

وليس المقصود الآن بيان فساد مذهبهم، فقد ذكرت ذلك في كتاب "المستظهري" أولاً، وفي كتاب "حجة الحق" ثانياً، وهو جواب كلام لهم عرض علي ببغداد، وفي كتاب "مفصل الخلاف" الذي هو اثنا عشر فصلاً ثالثاً، وهو جواب كلام عرض علي بهمدان، وفي كتاب "الدرجة" المرقوم "بالجداول" رابعاً، وهو من

ركيك كلامهم الذي عرض علي بطوس، وفي كتاب "القسطاس المستقيم" خامسًا، وهو كتاب مستقل مقصوده بيان ميزان العلوم وإظهار الاستغناء عن الإمام المعصوم لمن أحاط به. بل المقصود أن هؤلاء، ليس معهم شيء من الشفاء المنجي من ظلمات الآراء، بل هم مع عجزهم عن إقامة البرهان على تعيين الإمام، طالما جربناهم فصدقناهم في الحاجة إلى التعليم، وإلى المعلم المعصوم وعرضنا عليهم إشكالات فلم يفهموها، فضلًا عن القيام بحلّها! فلما عجزوا أحالوا على الإمام الغائب، وقالوا: «إنه لا بد من السفر إليه» والعجب أنهم ضيعوا عمرهم في طلب المعلم وفي التبجح بالظفر به، ولم يتعلموا منه شيئًا أصلًا، كالمتمضمخ بالنجاسة، يتعب في طلب الماء حتى إذا وجده لم يستعمله، وبقي متضمخًا بالخبائث. ومنهم من ادّعى شيئًا من علمهم، فكان حاصل ما ذكره شيئًا من ركيك فلسفة "فيثاغورس" وهو رجل من قدماء الأوائل، ومذهبه أرك مذاهب الفلسفة، وقد رد عليه "أرسطاطاليس"، بل استرك كلامه واسترذله، وهو المحكي في كتاب "إخوان الصفا" وهو على التحقيق حشو الفلسفة.

فالعجب ممن يتعب طول العمر في تحصيل العلم ثم يقنع
بمثل ذلك العلم الركيك المستغيث، ويظن بأنه ظفر بأقصى مقاصد
العلوم! فهؤلاء أيضًا جربناهم وسبرنا ظاهريهم وباطنيهم، فرجع
حاصلهم إلى استدراج العوام، وضعفاء العقول ببيان الحاجة إلى
المعلم، ومجادلتهم في إنكارهم الحاجة إلى التعليم بكلام قوي
مفحم، حتى إذا ساعدتهم على الحاجة إلى المعلم مساعد وقال:
«هات علمه وأفدنا من تعليمه!» وقف وقال: «الآن إذا سلمت لي
هذا فاطلبه، فإنما غرضي هذا القدر فقط». إذ علم أنه لو زاد على
ذلك لافتضح ولعجز عن حل أدنى الإشكالات، بل عجز عن
فهمه، فضلًا عن جوابه. فهذه حقيقة حالهم فأخبرهم تقلهم فلما
جربناهم نفطنا اليد عنهم أيضًا.

طرق الصوفية

ثم إني لما فرغت من هذه العلوم، أقبلت بهمتي على طريق الصوفية، وعلمت أن طريقتهم إنما تتم بعلم وعمل، وكان حاصل علومهم قطع عقبات النفس، والتنزه عن أخلاقها المذمومة وصفاتها الخبيثة، حتى يتوصل بها إلى تخلية القلب عن غير الله تعالى وتخليته بذكر الله.

وكان العلم أيسر علي من العمل، فابتدأت بتحصيل علمهم من مطالعة كتبهم مثل: «قوت القلوب» لأبي طالب المكي رَحِمَهُ اللهُ، وكتب «الحارث المحاسبي»، والمتفرقات الماثورة عن «الجنيد» و«الشبلي» و«أبي يزيد البسطامي» قدس الله أرواحهم وغيرهم من المشايخ، حتى اطلعت على كنه مقاصدهم العلمية، وحصلت ما يمكن أن يحصل من طريقهم بالتعلم والسماع. فظهر لي أن أخص خواصهم، ما لا يمكن الوصول إليه بالتعلم بل بالذوق والحال وتبدل الصفات. وكم من الفرق أن تعلم حد الصحة وحد الشبع وأسبابهما وشروطهما، وبين أن تكون صحيحًا وشبعان؟ وبين أن تعرف حد السكر، وأنه عبارة عن حالة تحصل

من استيلاء أبخرة تتصاعد من المعدة على معادن الفكر، وبين أن تكون سكران! بل السكران لا يعرف حد السكر، وعلمه وهو سكران وما معه من علمه شيء. الطبيب في حالة المرض يعرف حد الصحة وأسبابها وأدويتها، وهو فاقد الصحة. فكذاك فرق بين أن تعرف حقيقة الزهد وشروطه وأسبابه، وبين أن تكون حالك الزهد، وعزوف النفس عن الدنيا!.

فعلمت يقيناً أنهم أرباب الأحوال، لا أصحاب الأقوال. وأن ما يمكن تحصيله بطريق العلم فقد حصلته، ولم يبق إلا ما لا سبيل إليه بالسماع والتعلم، بل بالذوق والسلوك. وكان قد حصل معي من العلوم التي مارستها والمسالك التي سلكتها، في التفتيش عن صنفى العلوم الشرعية والعقلية إيمان يقيني بالله تعالى، وبالنبوة، وباليوم الآخر.

فهذه الأصول الثلاثة من الإيمان كانت قد رسخت في نفسي، لا بدليل معين مجرد، بل بأسباب وقرائن وتجارب لا تدخل تحت الحصر تفاصيلها. وكان قد ظهر عندي أنه لا مطمع لي في سعادة الآخرة إلا بالتقوى، وكف النفس عن الهوى، وأن رأس ذلك كله،

قطع علاقة القلب عن الدنيا، بالتجافي عن دار الغرور، والإنابة إلى دار الخلود، والإقبال بكنه الهمة على الله تعالى. وأن ذلك لا يتم إلا بالإعراض عن الجاه والمال، والهرب من الشواغل والعلائق. ثم لاحظت أحوالي، فإذا أنا منغمس في العلائق، وقد أهدت بي من الجوانب، ولاحظت أعمالي - وأحسنها التدريس والتعليم - فإذا أنا فيها مقبل على علوم غير مهمة، ولا نافعة في طريق الآخرة.

ثم تفكرت في نيتي في التدريس، فإذا هي غير خالصة لوجه الله تعالى، بل باعثها ومحركها طلب الجاه وانتشار الصيت، فتيقنت أنني على شفا جرف هار، وأني قد أشفيت على النار، إن لم أشتغل بتلافي الأحوال. فلم أزل أتفكر فيه مدة، وأنا بعد على مقام الاختيار، أصمم العزم على الخروج من بغداد ومفارقة تلك الأحوال يومًا، وأحل العزم يومًا، وأقدم فيه رجلًا وأؤخر عنه أخرى. لا تصدق لي رغبة في طلب الآخرة بكرة، إلا ويحمل عليها جلد الشهوة حملة فيفترها عشية، فصارت شهوات الدنيا تجاذبني بسلاسلها إلى المقام، ومناادي الإيمان ينادي: الرحيل! الرحيل! فلم يبق من العمر إلا قليل، وبين يديك السفر الطويل، وجميع ما أنت

فيه من العلم والعمل رياء وتخيل! فإن لم تستعد الآن للآخرة، فمتى تستعد؟ وإن لم تقطع الآن هذه العلائق فمتى تقطع؟ فعند ذلك تنبعث الداعية، وينجزم العزم على الهرب والفرار!

ثم يعود الشيطان ويقول: «هذه حال عارضة، إياك أن تطاوعها، فإنها سريعة الزوال، فإن أذعنت لها وتركت هذا الجاه العريض، والشأن المنظوم الخالي عن التكدير والتغيص، والأمير المسلم الصافي عن منازعة الخصوم، ربما التفتت إليه نفسك، ولا يتيسر لك المعاودة».

فلم أزل أتردد بين تجاذب شهوات الدنيا، ودواعي الآخرة، قريباً من ستة أشهر أولها رجب سنة ثمان وثمانين وأربع مئة، وفي هذا الشهر جاوز الأمر حد الاختيار إلى الاضطرار؛ إذ أقفل الله على لساني حتى اعتقل عن التدريس، فكنت أجاهد نفسي أن أدرس يوماً واحداً تطيباً لقلوب المختلفة إلي، فكان لا ينطلق لساني بكلمة واحدة ولا أستطيعها البتة، حتى أورثت هذه العقلة في اللسان حزناً في القلب، بطلت معه قوة الهضم ومراءة الطعام والشراب، فكان لا ينساغ لي ثريد، ولا تنهضم لي لقمة، وتعدى إلى

ضعف القوى، حتى قطع الأطباء طمعهم من العلاج وقالوا: «هذا أمر نزل بالقلب، ومنه سرى إلى المزاج، فلا سبيل إليه بالعلاج، إلا بأن يتروح السر عن الهم الملم». ثم لما أحسست بعجزتي، وسقطت بالكلية اختياري، التجأت إلى الله تعالى التجاء المضطر الذي لا حيلة له، فأجابني الذي يجيب المضطر إذا دعاه، وسهل على قلبي الإعراض عن الجاه والمال والأهل والولد والأصحاب، وأظهرت عزم الخروج إلى مكة وأنا أدبر في نفسي سفر الشام حذرًا أن يطلع الخليفة وجملة الأصحاب على عزمي على المقام في الشام، فتلطفت بلطائف الحيل في الخروج من بغداد على عزم أن لا أعاودها أبدًا. واستهدفت لأئمة أهل العراق كافة؛ إذ لم يكن فيهم من يجوز أن يكون للإعراض عما كنت فيه سبب ديني؛ إذ ظنوا أن ذلك هو المنصب الأعلى في الدين، وكان ذلك مبلغهم من العلم، ثم ارتبك الناس في الاستنباطات، وظن من بعد عن العراق، أن ذلك كان لاستشعار من جهة الولاية، وأما من قرب من الولاية كان يشاهد إلحاحهم في التعلق بي والانكباب علي، وإعراضهم عنهم، وعن الالتفات إلى قولهم، فيقولون: «هذا أمر سهاوي، وليس له سبب إلا

عين أصابت أهل الإسلام وزمرة أهل العلم». ففارقت بغداد، وفرقت ما كان معي من المال، ولم أدخر إلا قدر الكفاف، وقوت الأطفال، وترخصًا بأن مال العراق مرصد للمصالح، ولكونه وقفًا على المسلمين. فلم أر في العالم مالا يأخذه العالم لعياله أصلح منه. ثم دخلت الشام، وأقمت به قريبًا من سنتين لا شغل لي إلا العزلة والخلوة، والرياضة والمجاهدة، اشتغالًا بتزكية النفس، وتهذيب الأخلاق، وتصفية القلب لذكر الله تعالى، كما كنت حصلته من كتب الصوفية. فكنت أعتكف مدة في مسجد دمشق، أصعد منارة المسجد طول النهار، وأغلق بابها على نفسي، ثم رحلت منها إلى بيت المقدس، أدخل كل يوم الصخرة، وأغلق بابها على نفسي. ثم تحركت في داعية فريضة الحج، والاستمداد من بركات مكة والمدينة وزيارة رسول الله ﷺ بعد الفراغ من زيارة الخليل صلوات الله وسلامه عليه، فسرت إلى الحجاز، ثم جذبتني الهمم، ودعوات الأطفال إلى الوطن، فعاودته بعد أن كنت أبعد الخلق عن الرجوع إليه، فآثرت العزلة به أيضًا حرصًا على الخلوة، وتصفية القلب للذكر.

وكانت حوادث الزمان، ومهمات العيال، وضرورات المعيشة،
تغير في وجه المراد، وتشوش صفوة الخلوة، وكان لا يصفو لي الحال إلا
في أقوات متفرقة. لكنني مع ذلك لا أقطع طمعي منها، فتدفعني
عنها العوائق، وأعود إليها.

ودمت على ذلك مقدار عشر سنين، وانكشفت لي في أثناء هذه
الخلوات أمور لا يمكن إحصاؤها واستقصاؤها، والقدر الذي
أذكره لينتفع به. إني علمت يقيناً أن الصوفية هم السالكون لطريق
الله تعالى خاصة، وأن سيرتهم أحسن السير، وطريقهم أصوب
الطرق، وأخلاقهم أزكى الأخلاق، بل لو جمع عقل العقلاء،
وحكمة الحكماء، وعلم الواقفين على أسرار الشرع من العلماء،
ليغيروا شيئاً من سيرهم وأخلاقهم، ويبدلوه بما هو خير منه، لم
يجدوا إليه سبيلاً. فإن جميع حركاتهم وسكناتهم، في ظاهرهم
وباطنهم، مقتبسة من نور مشكاة النبوة، وليس وراء نور النبوة على
وجه الأرض نور يستضاء به.

وبالجملة، فماذا يقول القائلون في طريقة، طهارتها - وهي أول
شروطها - تطهير القلب بالكلية عما سوى الله تعالى، ومفتاحها

الجاري منها مجرى التحريم من الصلاة، استغراق القلب بالكلية بذكر الله، وآخرها الفناء بالكلية في الله؟!

وهذا آخرها بالإضافة إلى ما يكاد يدخل تحت الاختيار والكسب من أوائلها. وهي على التحقيق أول الطريقة، وما قبل ذلك كالدهلز للسالك إليه. ومن أول الطريقة تبتدئ المكاشفات والمشاهدات، حتى أنهم في يقظتهم يشاهدون الملائكة، وأرواح الأنبياء ويسمعون أصواتًا ويقتبسون منهم فوائد. ثم يترقى الحال من مشاهدة الصور والأمثال، إلى درجات يضيق عنها النطق، فلا يحاول معبر أن يعبر عنها إلا اشتمل لفظه على خطأ صريح لا يمكنه الاحتراز عنه.

وعلى الجملة، ينتهي الأمر إلى قرب، يكاد يتخيل منه طائفة الحلول، وطائفة الاتحاد، وطائفة الوصول، وكل ذلك خطأ. وقد بينا وجه الخطأ فيه في كتاب "المقصد الأسنى". بل الذي لا يسته تلك الحالة لا ينبغي أن يزيد على أن يقول:

وكان ما كان مما لستُ أذكره

فظنَّ خيرًا ولا تسأل عن الخير

وبالجملة فمن لم يرزق منه شيئاً بالذوق، فليس يدرك من حقيقة النبوة إلا الاسم، وكرامات الأولياء، هي على التحقيق، بدايات الأنبياء. وكان ذلك أول حال رسول الله ﷺ حين أقبل إلى جبل "حراء"؛ حيث كان يخلو فيه بربه ويتعبد، حتى قالت العرب: «إن محمداً عشق ربه».

وهذه الحالة، يتحققها بالذوق من يسلك سبيلها. فمن لم يرزق الذوق، فيتقنها بالتجربة والتسامع، وإن أكثر الصحة، حتى يفهم ذلك بقرائن الأحوال يقيناً. ومن جالسهم، استفاد منهم هذا الإيمان فهم القوم لا يشقى جليسهم. ومن لم يرزق صحبتهم فليعلم إمكان ذلك يقيناً بشواهد البرهان، على ما ذكرناه في كتاب "عجائب القلب" من كتب "إحياء علوم الدين". والتحقيق بالبرهان علم، وملابسة عين تلك الحالة ذوق، والقبول من السامع والتجربة بحسن الظن بإيمان.

فهذه ثلاث درجات: ﴿يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ﴾ [المجادلة: ١١]. ووراء هؤلاء قوم جهال، هم المنكرون لأصل ذلك، المتعجبون من هذا الكلام، ويستمعون ويسخرون،

ويقولون: العجب! إنهم كيف يهدون! وفهيم قال الله تعالى:
﴿ وَمِنْهُمْ مَّن يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ حَتَّىٰ إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ قَالُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مَاذَا قَالَ
مَا إِنَّا أَكُولُكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ ۖ ﴾ (١٦) إلى ﴿ فَأَصْمَغَ
وَأَعَمَّىٰ أَبْصَرَ لَهُمْ ﴾ (٢٣) [محمد: ١٦ - ٢٣].

ومما بان لي بالضرورة من ممارسة طريقتهم، «حقيقة النبوة
وخاصيتها» ولا بد من التنويه على أصلها لشدة ميسس الحاجة
إليها.

حقيقة النبوة واضطراب كافة الخلق إليها

اعلم: أن جوهر الإنسان في أصل الفطرة، خلق خاليًا ساذجًا لا خير معه من عوالم الله تعالى، والعوالم كثيرة لا يحصيها إلا الله تعالى، كما قال: ﴿وَمَا يَكْمُرُ جُنُودُكَ إِلَّا هُوَ﴾ [المقدر: ٣١] وإنما خبره من العوالم بواسطة الإدراك وكل إدراك من الإدراكات خلق ليطلع الإنسان به على عالم من الموجودات، ونعني بالعوالم، أجناس الموجودات.

فأول ما يخلق في الإنسان حاسة اللمس، فيدرك بها أجناسًا من الموجودات: كالحرارة، والبرودة، والرطوبة، واليبوسة، واللين، والخشونة، وغيرها. واللمس قاصر عن الألوان والأصوات قطعًا، بل هي كالمعدوم في حس اللمس.

ثم تخلق له حاسة البصر، فيدرك بها الألوان والأشكال، وهو أوسع عالم المحسوسات. ثم يفتح له السمع، فيسمع الأصوات والنفثات، ثم يخلق له الذوق. وكذلك إلى أن يجاوز عالم المحسوسات، فيخلق فيه التمييز، وهو قريب من سبع سنين، وهو

طور آخر من أطوار وجوده. فيدرك فيه أمورًا زائدة على عالم المحسوسات، ولا يوجد منها شيء في عالم الحس.

ثم يترقى إلى طول آخر، فيخلق له العقل، فيدرك الواجبات والجائزات والمستحيلات، وأمورًا لا توجد في الأطوار التي قبله. ووراء العقل طور آخر تفتح فيه عين أخرى يبصر بها الغيب وما سيكون في المستقبل، وأمورًا أخرى، العقل معزول عنها كعزل قوة التمييز. من إدراك المعقولات، وكعزل قوة الحس عن مدركات التمييز، وكما أن المميز لو عرضت عليه مدركات العقل لأباها واستبعدوها، فكذلك بعض العقلاء أبوا مدركات النبوة واستبعدوها، وذلك عين الجهل؛ إذ لا مستند لهم إلا أنه طور لم يبلغه ولم يوجد في حقه، فيظن أنه غير موجود في نفسه. والأكمه لو لم يعلم بالتواتر والتسامع الألوان والأشكال، وحكي له ذلك ابتداء، لم يفهمها ولم يقربها. وقد قرب الله تعالى على خلقه بأن أعطاهم نموذجًا من خاصية النبوة، وهو النوم؛ إذ النائم يدرك ما سيكون من الغيب، إما صريحًا وإما في كسوة مثال يكشف عنه التعبير. وهذا لو لم يجربه الإنسان من نفسه - وقيل له: إن من الناس

من يسقط مغشياً عليه كالميت، ويزول عنه إحساسه وسمعه وبصره فيدرك الغيب - لأنكره، وأقام البرهان على استحالتها، وقال: القوى الحساسة أسباب الإدراك فمن لا يدرك الأشياء مع وجودها وحضورها، فبأن لا يدرك مع ركودها أولى وأحق. وهذا نوع قياسي يكذبه الوجود والملاحظة فكما أن العقل طور من أطوار الآدمي، يحصل فيه عين يبصر بها أنواعاً من المعقولات، والحواس معزولة عنها، فالنبوة أيضاً عبارة عن طور يحصل فيه عين لها نور يظهر في نورها الغيب، وأمور لا يدركها العقل.

والشك في النبوة، إما أن يقع في مكانها، أو في وجودها ووقوعها، أو في حصولها لشخص معين.

ودليل إمكانها ووجودها. ودليل وجودها وجود معارف في العالم لا يتصور أن تنال بالعقل، كعلم الطب والنجوم، فإن من بحث عنها علم بالضرورة أنها لا تدرك إلا بإلهام إلهي، وتوفيق من جهة الله تعالى، ولا سبيل إليها بالتجربة فمن الأحكام النجومية ما لا يقع إلا في كل ألف سنة مرة، فكيف ينال ذلك بالتجربة؟ وكذلك خواص الأدوية فتبين بهذا البرهان، أن في الإمكان وجود

طريق لإدراك هذه الأمور التي لا يدركها العقل، وهو المراد بالنبوة، لا أن النبوة عبارة عنها فقط، بل إدراك هذا الجنس الخارج عن مدركات العقل إحدى خواص النبوة، ولها خواص كثيرة سواها. وما ذكرنا فقطرة من بحرها، إنما ذكرناها؛ لأن معك نموذجاً منها، وهو مدركاتك في النوم، ومعك علوم من جنسها في الطب والنجوم، وهي معجزات الأنبياء عليهم الصلاة والسلام، ولا سبيل إليها للعقلاء ببضاعة العقل أصلاً.

وأما ما عدا هذا من خواص النبوة، فإنما يدرك بالذوق، من سلوك طريق التصوف؛ لأن هذا إنما فهمته بأنموذج رزقته وهو النوم، ولولاه لما صدقت به. فإن كان للنبي خاصة ليس لك منها أنموذج، ولا تفهمها أصلاً، فكيف تصدق بها؟ وإنما التصديق بعد الفهم. وذلك الأنموذج تحصل في أوائل طريق التصوف، فيحصل به نوع من الذوق بالقدر الحاصل ونوع من التصديق بما لم يحصل بالقياس إليه فهذه الخاصية الواحدة تكفيك للإيمان بأصل النبوة.

فإن وقع لك الشك في شخص معين، أنه نبي أم لا؟ فلا يحصل اليقين إلا بمعرفة أحواله، إما بالمشاهدة، أو بالتواتر

والتسامع، فإنك إذا عرفت الطب والفقه، يمكنك أن تعرف الفقهاء والأطباء بمشاهدة أحوالهم، وسماع أقوالهم، وإن لم تشاهدهم، ولا تعجز أيضاً عن معرفة كون الشافعي رَحْمَةُ اللَّهِ فقيهاً، وكون جالينوس طبيباً، معرفة بالحقيقة لا بالتقليد عن الغير. بل بأن تتعلم شيئاً من الفقه والطب وتطالع كتبهما وتصانيفهما، فيحصل لك علم ضروري بحالهما. فكذلك إذا فهمت معنى النبوة فأكثرت النظر في القرآن والأخبار، يصل لك العلم الضروري بكونه ﷺ على أعلى درجات النبوة، وأعز ذلك بتجربة ما قاله في العبادات وتأثيرها في تصفية القلوب، وكيف صدق ﷺ في قوله: «من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم»، وكيف صدق في قوله: «من أعان ظالماً سلطه الله عليه». وكيف صدق في قوله: «من أصبح ومهومته هم واحد كفاه الله تعالى هموم الدنيا والآخرة».

فإذا جربت ذلك في ألف وألفين وآلاف، حصل لك علم ضروري ولا تتماهى فيه. فمن هذا الطريق اطلب اليقين بالنبوة، ولا من قلب العصا ثعباناً، وشق القمر، فإذن ذلك إذا نظرت إليه وحده، ولم تنضم إليه القرائن الكثيرة الخارجة عن الحصر، وربما

ظننت أنه سحر وتخييل، وأنه من الله تعالى إضلال فإنه ﴿يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ [فاطر: ٨].

وترد عليك أسئلة المعجزات، فإذا كان مستند إيمانك إلى كلام منظوم في وجه دلالة المعجزة، فينجزم إيمانك بكلام مرتب في وجه الإشكالات والشبهة عليها، فليكن مثل هذه الخوارق إحدى الدلائل والقرائن في جملة نظرك، حتى يحصل لك علم ضروري لا يمكنك ذكر مستنده على التعيين، كالذي يخبرك جماعة بخبر متواتر لا يمكنه أن يذكر أن اليقين مستفاد من قول واحد معين، بل من حيث لا يدري ولا يخرج من جملة ذلك ولا بتعيين الآحاد. فهذا هو الإيمان القوي العلمي.

وأما الذوق فهو كالمشاهدة والأخذ باليد، ولا يوجد إلا في طريق الصوفية فهذا القدر من حقيقة النبوة، كاف في الغرض الذي أقصده الآن، وسأذكر وجه الحاجة إليه.

سبب نشر العلم بعد الإعراض عنه

ثم إني لما واطبت على العزلة والخلوة قريباً من عشر سنين،
وبان لي في أثناء ذلك على الضرورة من أسباب لا أحصيها، مرة
بالذوق، ومرة بالعلم البرهاني ومرة بالقبول الإيماني: أن للإنسان
بدناً وقلباً، وأعني بالقلب حقيقة روحه التي هي محل معرفة الله،
دون اللحم والدم الذي يشارك فيه الميت والبهيمة، وأن البدن له
صحة بها سعادته ومرض فيه هلاكه، وأن القلب كذلك له صحة
وسلامة، ولا ينجو ﴿لَا مَنْ أَقَى اللَّهَ يَقْلَبْ سَلِيمٌ﴾ [الشعراء: ٨٩] وله
مرض فيه هلاكه الأبدي الأخروي، كما قال تعالى: ﴿فِي قُلُوبِهِمْ
مَّرَضٌ﴾ وأن الجهل بالله سم مهلك، وأن معصية الله بمتابعة الهوى،
داؤه الممرض، وأن معرفة الله تعالى ترياقه المحيي، وطاعته
بمخالفة الهوى دواؤه الشافي، وأنه لا سبيل إلى معالجة البدن إلا
بذلك. وكما أن أدوية البدن تؤثر في كسب الصحة بخاصية فيها، لا
يدركها العقلاء ببضاعة العقل، بل يجب فيها تقليد الأطباء الذين
أخذوها من الأنبياء، الذين اطلعوا بخاصية النبوة على خواص
الأشياء، فكذاك بان لي، على الضرورة بأن أدوية العبادات

بحدودها ومقاديرها المحدودة المقدرة من جهة الأنبياء، لا يدرك وجه تأثيرها ببضاعة عقل العقلاء، بل يجب فيها تقليد الأنبياء الذين أدركوا تلك الخواص بنور النبوة، لا ببضاعة العقل. وكما أن الأدوية تتركب من أخلاط مختلفة النوع والمقدار وبعضها ضعف البعض في الوزن والمقدار، فلا يخلو اختلاف مقاديرها عن سر هو من قبيل الخواص، فكذلك العبادات التي هي أدوية داء القلوب، مركبة من أفعال مختلفة النوع والمقدار، حتى أن السجود ضعف الركوع، وصلاة الصبح نصف صلاة العصر في المقدار، ولا يخلو عن سر من الأسرار، هو من قبيل الخواص التي لا يطلع عليها إلا بنور النبوة. ولقد تحامق وتجاهل جداً من أراد أن يستنبط بطريق العقل لها حكمة أو ظن أنها ذكرت على الاتفاق، لا عن سر إلهي فيها، يقتضيها بطريق الخاصة. وكما أن في الأدوية أصولاً هي أركانها وزوائد هي متمماتها، لكل واحد منها خصوص تأثير في أعمال أصولها، كذلك النوافل والسنن متممات لتكميل آثار أركان العبادات.

وعلى الجملة: فالأنبياء عليهم السلام أطباء أمراض القلوب، وإنما فائدة العقل وتصرفه، إن عرفنا ذلك، وشهد للنبوة بالتصديق ولنفسه بالعمى عن درك ما يدرك بعين النبوة، أخذ بأيدينا وسلمنا إليها تسليم العميان إلى القائدين، وتسليم المرضى المتحيرين إلى الأطباء المشفقين. فإلى ههنا مجرى العقل ومخطاه وهو معزول عما بعد ذلك، إلا عن تفهم ما يلقيه الطبيب إليه.

فهذه أمور عرفناها بالضرورة الجارية مجرى المشاهدة، في مدة الخلوة والعزلة، ثم رأينا فتور الاعتقادات في أصل النبوة، ثم في حقيقة النبوة، ثم في العمل بما شرحت النبوة، وتحققنا شيوع ذلك بين الخلق، فنظرت إلى أسباب فتور الخلق، وضعف إيمانهم، فإذا هي أربعة:

- ١) سبب من الخائضين في علم الفلسفة.
- ٢) وسبب من الخائضين في طريق التصوف.
- ٣) وسبب من المتسبين إلى دعوى التعليم.
- ٤) وسبب من معاملة الموسومين بالعلم فيما بين الناس.

فإني تتبعت مدة آحاد الخلق، أسأل من يقصر منهم في متابعة الشرع وأسأله عن شبهته وأبحث عن عقيدته وسره وقلت له: «مالك تقصر فيها فإن كنت تؤمن بالآخرة ولست تستعد لها وتبيعها بالدنيا، فهذه حماقة، فإنك لا تبيع الاثنين بواحد، فكيف تبيع ما لا نهاية له بأيام معدودة؟ وإن كنت لا تؤمن، فأنت كافر، فدبر نفسك في طلب الإيوان، وانظر سبب كفرك الخفي الذي هو مذهبك باطنًا، وهو سبب جرأتك ظاهرًا، وإن كنت لا تصرح به تجملاً بالإيوان وتشرفاً بذكر الشرع».

فقائل يقول: «إن هذا أمر لو وجبت المحافظة عليه، لكان العلماء أجدر بذلك، وفلان من المشاهير بين الفضلاء لا يصلي، وفلان يشرب الخمر، وفلان يأكل أموال الأوقاف وأموال اليتامى. وفلان يأكل إدرار السلطان ولا يحترز عن الحرام، وفلان يأخذ الرشوة على القضاء والشهادة وهلم جرا إلى أمثاله. وقائل ثان: يدعي علم التصوف، ويزعم أنه قد بلغ مبلغًا ترقى عن الحاجة إلى العبادة!.

وقائل ثالث يتعلل بشبهة أخرى من شبهات أهل الإباحة! وهؤلاء هم الذين ضلوا عن التصوف.

وقائل رابع لقي أهل التعليم فيقول: «الحق مشكل، والطريق متعسرة والاختلاف فيه كثير، وليس بعض المذاهب أولى من بعض، وأدلة العقول متعارضة، فلا ثقة برأي أهل الرأي. والداعي إلى التعليم متحكم لا حجة له، فكيف أدع اليقين بالشك؟».

وقائل خامس يقول: «لست أفعل هذا تقليدًا، ولكنني قرأت علم الفلسفة، وأدركت حقيقة النبوة، وإن حاصلها يرجع إلى الحكمة والمصلحة، وأن المقصود من تعبداتها ضبط عوام الخلق وتقيدهم عن التقاتل والتنازع والاسترسال في الشهوات، فما أنا من العوام الجاهل حتى أدخل في حجر التكليف، وإنما أنا من الحكماء أتبع الحكمة وأنا بصير، مستغن فيها عن التقليد!».

هذا منتهى إيمان من قرأ مذهب فلسفة الإلهيين منهم، وتعلم ذلك من كتب ابن سينا وأبي نصر الفارابي. وهؤلاء هم المتجملون بالإسلام.

وربما ترى الواحد منهم يقرأ القرآن ويحضر الجماعات والصلوات، ويعظم الشريعة بلسانه، ولكنه مع ذلك لا يترك شرب الخمر، وأنواعاً من الفسق والفجور، وإذا قيل له: «إن كانت غير صحيحة فلم تصلي؟» فربما يقول: «لرياضة الجسد، ولعادة أهل البلد، وحفظ المال والولد». وربما قال: «الشريعة صحيحة، والنبوة حق»، فيقال: «فلم تشرب الخمر؟» فيقول: «إنما نهي عن الخمر؛ لأنها تورث العداوة والبغضاء، وأنا بحكمتي محترز عن ذلك، وإني أقصد به تشحيد خاطري». حتى أن ابن سينا ذكر في وصية له كتب فيها: «إنه عاهد الله تعالى على كذا وكذا، وأن يعظم الأوضاع الشرعية، ولا يقصر في العبادات الدينية، ولا يشرب تلهياً بل تداوياً وتشافياً» فكان منتهى حالته في صفاء الإيمان، والتزام العبادات، أن استثنى شرب الخمرة لغرض التشافي، فهذا إيمان من يدعي الإيمان منهم، وقد انخدع بهم جماعة، وزادهم انخداعاً ضعف اعتراض المعارضين عليهم؛ إذ اعتراضوا بمجاهدة علم الهندسة والمنطق، وغير ذلك مما هو ضروري لهم، على ما بينا علته من قبل.

فلما رأيت أصناف الخلق قد ضعف إيمانهم إلى هذا الحد بهذه الأسباب، ورأيت نفسي ملية بكشف هذه الشبهة، حتى كان إفصاح هؤلاء أيسر عندي من شربة ماء، ولكثرة خوضي في علومهم وطرقهم، وأعني طرق الصوفية والفلاسفة والتعليمية والمتوسمين من العلماء. وانفدح في نفسي أن ذلك متعين في هذا الوقت محتوم. فهاذا تغنيك الخلوة والعزلة، وقد عم الداء، ومرض الأطباء، وأشرف الخلق على الهلاك! ثم قلت في نفسي: متى تشتغل أنت بكشف هذه الغمة ومصادمة هذه الظلمة، والزمان زمان الفترة، والدور دور الباطل، ولو اشتغلت بدعوة الخلق، عن طرقهم إلى الحق، لعاداك أهل الزمان بأجمعهم، وأنى تقاومهم فكيف تعايشهم، ولا يتم ذلك إلا بزمان مساعد، وسلطان متدين قاهر.

فترخصت بيني وبين الله تعالى بالاستمرار على العزلة تعللاً بالعجز عن إظهار الحق بالحجة. فقدر الله تعالى أن حرك داعية سلطان الوقت من نفسه، لا بتحريك من خارج. فأمر إلزام بالنهوض إلى نيسابور، لتدارك هذه الفترة، وبلغ الإلزام حدًا كان ينتهي لو أصررت على الخلاف إلى حد الوحشة، فخطر لي أن سبب

الرخصة قد ضعف، فلا ينبغي أن يكون باعثك على ملازمة العزلة الكسل والاستراحة، وطلب عز النفس وصونها عن أذى الخلق، ولم ترخص لنفسك عسر معاناة الخلق والله سبحانه وتعالى يقول:

يَسْمِعُ اللَّهُ الرَّخَمَ الرَّحِيمَ ﴿٣٦﴾ أَلَمْ ۖ أَحَسِبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا ءَامَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ ﴿٣٧﴾ وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ﴿٣٨﴾ [العنكبوت: ١-٣]، ويقول ﷺ لرسوله وهو أعز خلقه ﴿وَلَقَدْ كَذَّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ فَصَبَرُوا عَلَى مَا كُذِّبُوا وَأَوْدُوا حَتَّىٰ أَنَّهُمْ نَصَرْنَا وَلَا مَبْدَلَ لِكَلِمَتِ اللَّهِ ۚ وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَبِيِّ الْأَمْثَلِينَ﴾ ﴿٣٩﴾ [الأنعام: ٣٤].

ويقول ﷺ يَسْمِعُ اللَّهُ الرَّخَمَ الرَّحِيمَ ﴿٣٦﴾ يَس ۖ ﴿٣٧﴾ وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ ﴿٣٨﴾ إلى قوله: ﴿إِنَّمَا تُنذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ الْعَلِيمَ﴾ [يس: ١-١١].

فشاورت في ذلك جماعة من أرباب القلوب والمشاهدات، فاتفقوا على الإشارة بترك العزلة، والخروج من الزاوية، وانضاف إلى ذلك منامات من الصالحين كثيرة متواترة، وتشهد بأن هذه الحركة مبدأ خير ورشد قدرها الله سبحانه على رأس هذه المائة فاستحكم الرجاء. وغلب حسن الظن بسبب هذه الشهادات وقد

وعد الله سبحانه بإحياء دينه على رأس كل مئة، ويسر الله الحركة إلى نيسابور، للقيام بهذا المهم في ذي القعدة سنة تسع وتسعين وأربع مئة، وكان الخروج من بغداد سنة ثمان وثمانين وأربع مئة، وبلغت العزلة إحدى عشر سنة وهذه حركة قدرها الله تعالى، وهي من عجائب تقديراته التي لم يكن لها انقذاح في القلب في هذه العزلة، كما لم يكن الخروج من بغداد، والنزوع عن تلك الأحوال مما خطر إمكانه أصلاً بالبال، والله تعالى مقلب القلوب والأحوال و«قلب المؤمن بين إصبعين من أصابع الرحمن» وأنا أعلم أني، وإن رجعت إلى نشر العلم فما رجعت! فإن الرجوع عود إلى ما كان، وكنت في ذلك الزمان أنشر العلم الذي به يكتسب الجاه، وأدعو إليه بقولي وعملي، وكان ذلك قصدي ونيتي. أما الآن فادعو إلى العلم الذي به يترك الجاه، ويعرف به سقوط رتبة الجاه.

هذا هو الآن نيتي وقصدي وأمنيتي، يعلم الله ذلك مني وأنا أبغي أن أصلح نفسي وغيري، ولست أدري أصل مرادي أم اخترت دون غرضي؟ ولكني أو من إيمان يقين ومشاهدة أنه لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم، وأني لم أتحرك، ولكنه حركني، وإني

لم أعمل، لكنه استعملني، فأساله أن يصلحني أولاً، ثم يصلح بي، ويهديني ثم يهدي بي، وأن يريني الحق حقاً ويرزقني اتباعه، ويريني الباطل باطلاً ويرزقني اجتنابه، ونعود الآن إلى ما ذكرناه من أسباب ضعف الإيمان بذكر طريق إرشادهم وإنقاذهم من مهالكهم. أما الذين ادعوا الحيرة من أهل التعليم فعلاجهم ما ذكرناه في كتاب "القسطاس المستقيم" ولا نطول بذكره في هذه الرسالة.

وأما ما توهمه أهل الإباحة، فقد حصرننا شبههم في سبعة أنواع وكشفناها في "كيمياء السعادة".

وأما من فسد إيمانه بطريق الفلسفة، حتى أنكر أصل النبوة، فقد ذكرنا حقيقة النبوة ووجودها بالضرورة، بدليل وجود عمل خواص الأدوية والنجوم وغيرهما. وإنما قدمنا هذه المقدمة لأجل ذلك وأتينا أوردنا الدليل من خواص الطب والنجوم؛ لأنه من نفس علمهم. ونحن نبين لكل عالم بفن من العلوم - كالنجوم والطب والطبيعة والسحر والطلسمات مثلاً من نفس علمه - برهان النبوة.

وأما من أثبت النبوة بلسانه، وسوى أوضاع الشرع على الحكمة، فهو على التحقيق كافر بالنبوة، وإنما هو مؤمن بحكم له طالع مخصوص، يقتضي طالعُه أن يكون متبوعاً، وليس هذا من النبوة في شيء، بل الإيَّان بالنبوة أن يقر بإثبات طور وراء العقل، تنفتح فيه عين يدرك بها مدركات خاصة، والعقل معزول عنها، كعزل السمع عن إدراك الألوان، والبصر عن إدراك الأصوات، وجميع الحواس عن إدراك المعقولات، فإن لم يجوّز هذا، فقد أقمنا البرهان على إمكانه، بل على وجوده. وإن جوّز هذا، فقد أثبت أن هنا أموراً تسمى خواص، لا يدور تصرف العقل حواليتها أصلاً، بل يكاد العقل يكذبها ويقضي باستحالتها. فإن وزن دائق من الأفيون سم قاتل؛ لأنه يجمد الدم في العروق لفرط برودته والذي يدعي علم الطبيعة، يزعم أنه ما يبرد من المركبات، إنما يبرد بعنصري الماء والتراب فهما العنصران الباردان. ومعلوم أن أرتطالاً من الماء والتراب لا يبلغ تبريدها في الباطن إلى هذا الحد. فلو أخبر طبعي بهذا ولم يجربه، لقال: «هذا محال، والدليل على استحالة أن فيه نارية وهوائية والهوائية والنارية لا تزيدها برودة، فنقدر الكل

ماء و ترابًا، فلا يوجب هذا الإفراط في التبريد، فإن انضم إليه حاران فبأن لا يوجب ذلك أولى»، ويقدر هذا برهانًا! وأكثر براهين الفلاسفة في الطبيعيات والإلهيات، مبني على هذا الجنس! فإنهم تصوروا الأمور على قدر ما وجدوه وعقلوه، وربما لم يألفوه قدروا استحالتهم، ولو لم تكن الرؤيا الصادقة مألوفة، وادعى مدع، أنه عند ركود الحواس، يعلم الغيب، لأنكره المتصفون بمثل هذه العقول. ولو قيل لواحد: «هل يجوز أن يكون في الدنيا شيء، هو بمقدار حبة يوضع في بلدة، يأكل تلك البلدة بجملتها ثم يأكل نفسه فلا يبقى شيئًا من البلدة وما فيها، ولا يبقى هو نفسه؟» لقال: «هذا محال وهو من الخرافات!» وهذه حالة النار، ينكرها من لم ير النار إذا سمعها. وأكثر إنكار عجائب الآخرة هو من هذا القبيل. فنقول للطبيعي: «قد اضطررت أن تقول في الأفيون خاصية في التبريد، ليست على قياس المعقول بالطبيعة. فلم لا يجوز أن يكون في الأوضاع الشرعية من الخواص، في مداواة القلوب وتصفيتها، ما لا يدرك بالحكمة العقلية، بل لا يبصر ذلك إلا بعين النبوة؟» قد اعترفوا بخواص هي أعجب من هذا فيما أوردوه في كتبهم، وهي

من الخواص العجيبة المجربة في معالجة الحامل التي عسر عليها
الطلق بهذا الشكل:

يكتب على خرقتين لم يصبهما ماء، وتنظر إليهما الحامل بعينها.
وتضعها تحت قدميها، فيسرع الولد في الحال إلى الخروج. وقد
أقروا بإمكان ذلك وأوردوه في «عجائب الخواص» وهو شكل فيه
تسعة بيوت، ويرقم فيها رقوماً مخصوصة، يكون مجموع ما في
جدول واحد خمسة عشر، قرأته في طول الشكل أو في عرضه أو
على التآريب.

ب	ط	د	٢	٩	٤
ز	٥	ج	٧	٥	٣
و	ا	ح	٦	١	٨

فيا ليت شعري! من يصدق بذلك ثم لا يتسع عقله للتصديق
بأن تقدير صلاة الصبح بركعتين، والظهر بأربع، والمغرب بثلاث،
وهو لخواص غير معلومة بنظر الحكمة وسببها اختلاف هذه
الأوقات.

وإنما تدرك هذه الخواص بنور النبوة. والعجب أنا لو غيرنا العبارة إلى عبارة المنجمين لعقلوا اختلاف هذه الأوقات، فنقول: «أليس يختلف الحكم في الطالع، بأن تكون الشمس في وسط السماء، أو في الطالع أو في الغارب، حتى يبنوا على هذا في تسييراتهم اختلاف العلاج وتفاوت الأعمار والآجال، ولا فرق بين الزوال وبين كون الشمس في وسط السماء، ولا بين المغرب وبين كون الشمس في الغارب، فهل لتصديق ذلك سبب، إلا أن ذلك يسمعه بعبارة منجم، لعله جرب كذبه مئة مرة. ولا يزال يعاود تصديقه، حتى لو قال المنجم له: «إذا كانت الشمس في وسط السماء ونظر إليها الكوكب الفلاني، والطالع هو البرج الفلاني، فلبست ثوباً جديداً في ذلك الوقت قتلت في ذلك الثوب!» فإنه لا يلبس الثوب في ذلك الوقت، وربما يقاسي فيه البرد الشديد، وربما سمعه من منجم وقد جرب كذبه مرات!.

فليت شعري! من يتسع عقله لقبول هذه البدائع ويضطر إلى الاعتراف بأنها خواص - معرفتها لبعض الأنبياء - فيكف ينكر مثل ذلك، فيما يسمعه من قول نبي صادق مؤيد بالمعجزات، لم يعرف

قط بالكذب! ولم لا يتسع لإمكانه؟ فإن أنكر فلسفي إمكان هذه الخواص في أعداد الركعات، ورمي الجمار وعدد أركان الحج، وسائر تعبدات الشرع، لم يجد بينها وبين خواص الأدوية والنجوم فرقاً أصلاً. فإن قال: «وقد جربت شيئاً من النجوم وشيئاً من الطب، فوجدت بعضه صادقاً، فانقذ في نفسي تصديقه وسقط من قلبي استبعاده ونفرته، وهذا لم أجربه به، فبم أعلم وجوده وتحقيقه؟ وإن أقررت بإمكانه؟ فأقول: إنك لا تقتصر على تصديق ما جربته بل سمعت أخبار المجربين وقلدهم، فاسمع أقوال الأنبياء فقد جربوا وشاهدوا الحق في جميع ما ورد به الشرع، واسلك سبيلهم تدرك بالمشاهدة بعض ذلك».

على أني أقول: «وإن لم تجرب، فيقضي عقلك بوجوب التصديق والإتباع قطعاً. فإننا لو فرضنا رجلاً بلغ وعقل ولم يجرب المرض، فمرض، وله والد مشفق حاذق بالطب، يسمع دعواه في معرفة الطب منذ عقل، فعجن له والده دواء، فقال: «هذا يصلح لمرضك ويشفيك من سقمك». فماذا يقتضيه عقله، وإن كان الدواء مرّاً كريه المذاق، أن يتناول أو يكذب؟ ويقول: «أنا لا أعقل مناسبة

هذا الدواء لتحصيل الشفاء، ولم أجربه! « فلا شك أنك تستحقه إن فعل ذلك! وكذلك يستحقك أهل البصائر في توقفك! فإن قلت: «بِم أعرف شفقة النبي ﷺ ومعرفته بهذا الطب؟» فأقول: وبِم عرفت شفقة أبيك وليس ذلك أمرًا محسوسًا؟ بل عرفتُها بقرائن أحواله وشواهد أعماله في مصادره وموارده علمًا ضروريًا لا تتماهى فيه».

ومن نظر في أقوال الرسول ﷺ، وما ورد من الأخبار في اهتمامه بإرشاد الخلق، وتلطفه في جر الناس بأنواع الرفق واللين واللفظ، إلى تحسين الأخلاق وإصلاح ذات البين، وبالجمل إلى ما يصلح به دينهم ودنياهم حصل له علم ضروري، بأن شفقة ﷺ على أمته أعظم من شفقة الوالد على ولده. وإذا نظر إلى عجائب ما ظهر عليه من الأفعال، وإلى عجائب الغيب الذي أخبر عنه القرآن على لسانه، وفي الأخبار وإلى ما ذكره في آخر الزمان، فظهر ذلك كما ذكره، علم علمًا ضروريًا أنه بلغ الطور الذي وراء العقل، وانفتحت له العين التي ينكشف منها الغيب الذي لا يدركه إلا الخواص، والأمور التي لا يدركها العقل. فهذا هو منهاج تحصيل العلم الضروري بتصديق النبي ﷺ.

فجرب وتأمل القرآن وطالع الأخبار، تعرف ذلك بالعيان.
وهذا القدر يكفي في تنبيه المتفلسفة، ذكرناه لشدة الحاجة إليه في
هذا الزمان.

وأما السبب الرابع: وهو ضعف الإيمان بسبب سيرة العلماء
فيداوي هذا المرض بثلاثة أمور:

أحدهما: أن نقول: «إن العالم الذي تزعم أنه يأكل الحرام
ومعرفته بتحريم ذلك الحرام كمعرفتك بتحريم الخمر، ولحم
الخنزير والربا، بل بتحريم الغيبة والكذب والنميمة، وأنت تعرف
ذلك وتفعله، لا لعدم إيمانك بأنه معصية، بل لشهوتك الغالبة
عليك، فشهوته كشهوتك، وقد غلبته كما غلبتك، فعلمه بمسائل
وراء هذا يتميز به عنك، لا يناسب زيادة زجر عن هذا المحظور
المعين.

وكم من مؤمن بالطب لا يصبر عن الفاكهة وعن الماء البارد،
وإن زجره الطبيب عنه! ولا يدل ذلك على أنه ضار أو على الإيمان
بالطب غير صحيح، فهذا محمل هفوات العلماء.

والثاني: أن يقال للعامي: «ينبغي أن تعتقد أن العالم اتخذ علمه ذخراً لنفسه في الآخرة، ويظن أن علمه ينجيه، ويكون شفيعاً له حتى يتساهل معه في أعماله، لفضيلة علمه. وإن جاز أن يكون زيادة حجة عليه، فهو يجوز أن يكون زيادة درجة له وهو ممكن. فهو وإن ترك العمل، يدلي بالعلم. وأما أنت أيها العامي! إذا نظرت إليه وتركت العمل وأنت عن العلم عاطل، فتهلك بسوء عملك ولا شفيع لك».

الثالث: هو الحقيقة، أن العالم الحقيقي لا يقارف معصية إلا على سبيل الهفوة، ولا يكون مصرّاً على المعاصي أصلاً؛ إذ العلم الحقيقي ما يعرف أن المعصية سهم مهلك، وأن الآخرة خير من الدنيا. ومن عرف ذلك، لا يبيع الخير بما هو أدنى منه. وهذا العلم لا يحصل بأنواع العلوم التي يشتغل بها أكثر الناس. فلذلك لا يزيدهم ذلك العلم إلا جرأة على معصية الله تعالى. وأما العلم الحقيقي، فيزيد صاحبه خشية وخوفاً ورجاء، وذلك يحول بينه وبين المعاصي إلا الهفوات التي لا ينفك عنها البشر في الفترات

وذلك لا يدل على ضعف الإيمان. فالمؤمن مفتن ثواب وهو بعيد
عن الإصرار والإكباب.

هذا ما أردت أن أذكره في ذم الفلسفة والتعليم وآفاتهما وآفات
من أنكر عليهما، لا بطريقة.

نسأل الله العظيم أن يجعلنا ممن آثره واجتباها، وأرشده إلى
الحق وهداه، وألهمه ذكره حتى لا ينساه، وعصمه عن شر نفسه
حتى لم يؤثر عليه سواه، واستخلصه لنفسه حتى لا يعبد إلا إياه.
وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم.

فهرس

٣	مقدمة
٥	مقدمة المؤلف
٩	مدخل السفسة و جحد العلوم
١٤	أصناف الطالبين
١٦	علم الكلام مقصوده وحاصله
١٨	الفلسفة
٢٠	أصناف الفلسفة وشمول وصمة الكفر كافتهم
٢٣	أقسام علومهم
٣٦	مذهب التعليم وغائلته
٤٧	طرق الصوفية
٥٧	حققة النبوة واضطرار كافة الخلق إليها
٦٣	سبب نشر العلم بعد الإعراض عنه